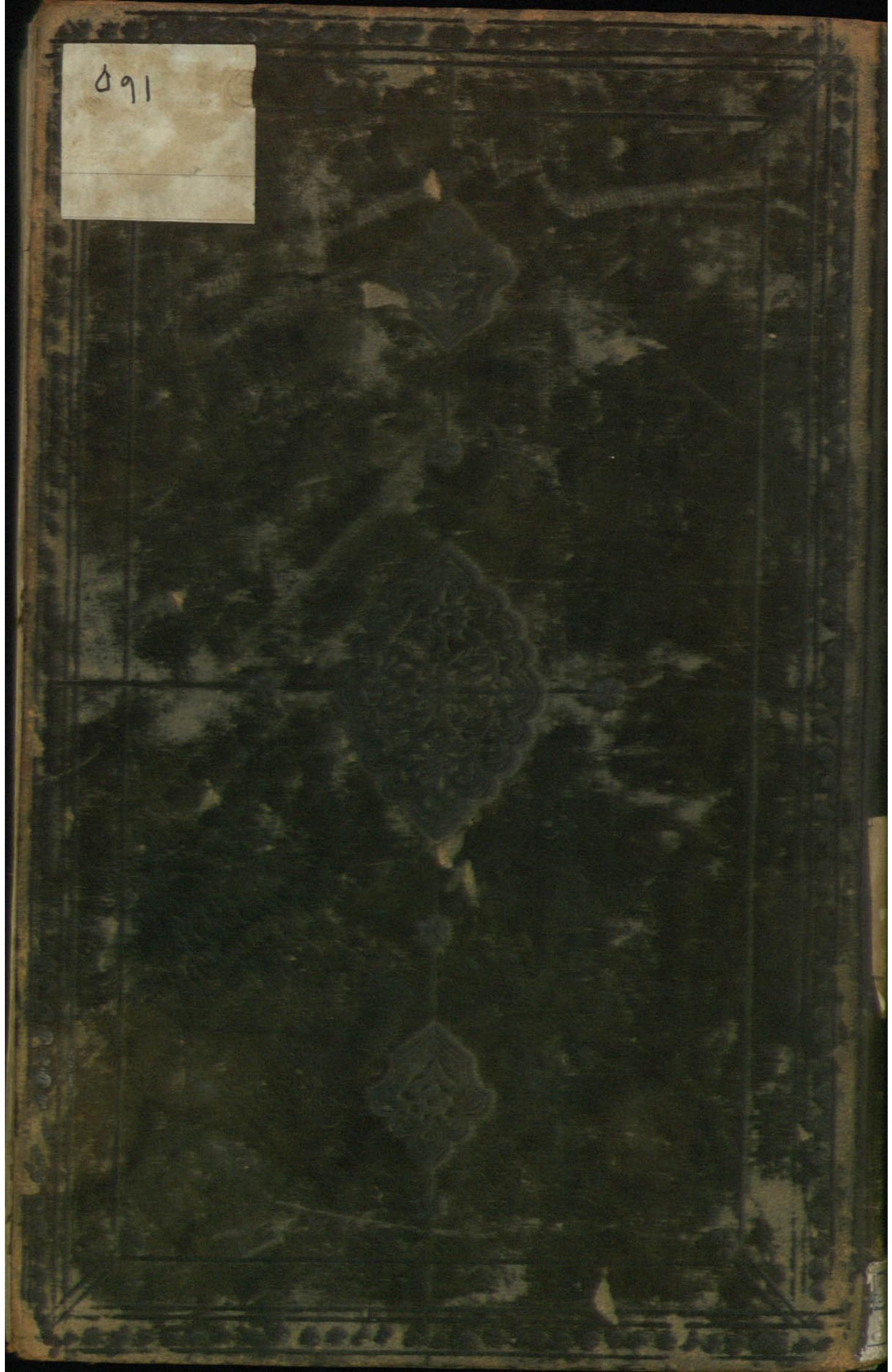
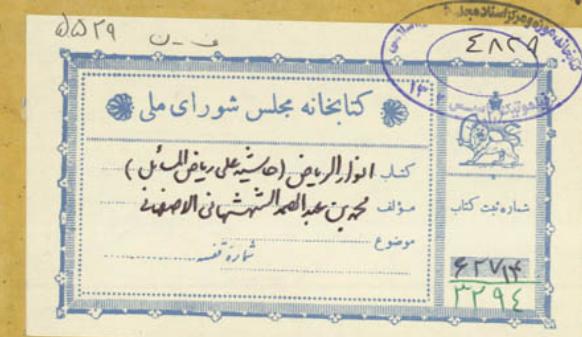


091



دارالشیخ علی بن محمد بن جعفر بن ابراهیم بن جعفر بن ابراهیم بن جعفر  
حاشیة علی ریاض المسائل فی سی مقالات للسید محمد بن شیخ  
شیخهانی الاصفهانی المدرس بیها الموقی فی سنة ۱۲۸۷ کان تلمیذانی  
لدوا الحجاء والکلباسی والستاد الفاضل الاردکانی رأیت مجلدۃ الثالث  
الحج عند الحاج الشیخ علی ریاض النجف وھی موقوفۃ سنة ۱۳۸۸ ویوجہ  
لسید مصطفی آں السید جواد القریبی مجلدہ الیا صنی المعاملات ذکر  
نبهہ وتاريخ شروعہ سنۃ ۱۲۶۰ مصرح بالذکر بعد الفرغ عن مجلدہ الرابع  
ینفق الشیعة ج ۲۲ (۴۲۸) قول قد تعلق ان صاحب الارزیعی نظری  
قدره وکیل شیخ لکن ۱۵۲۲

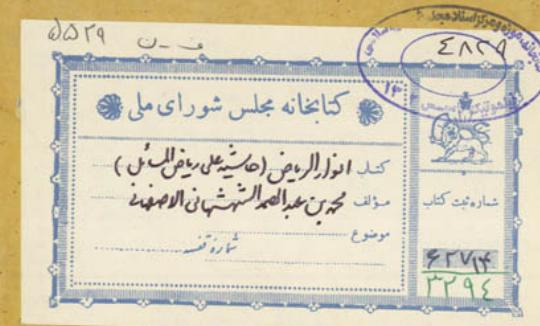
بازرسی شد  
۱۲ - ۳۲



بازدید شد  
۱۳۸۲

ملی، فرهنگ، پژوهش،  
۴۴۷۷

وزارت الفهرديةت حشیر محمد مدرس مکتبه امتحانی اداره فرموده  
١٤٨٣: انوار ریاض حاشیة علی رسایل مسائلی فی ست مجلات المسید محمد بن عبد الحمد الحینی الشیخی فی الاصفہا فی المدرس بیها الموقی سنه ١٤٨٧ کان تلمیذی دین صاحب ریاض و ولد الجاہد والکلباسی والاستاد الفاضل الاردکانی رأیت مجلہ الثالث فی ازکرة الی اوائل الحج عنده الحاج الشیخ علی آنی و النجف و هی موقوفة سنه ١٤٨٨ و بیون ذکر فقر و معن فی کتاب المسید مصطفی آل المسید جواد الفرزینی مولود ایضاً موصی فی الطعامات ذکر او اوله اسمه و نسبه وتاريخ شرحه سنه ١٤٦٥ مصرح باشه بعد الفراخ عن مجده اربع (الذریعۃ الى تصنیف الشیعۃ ج ۲ ص ۴۲۸) اقول قد تیقنت ان صاحب الاربع فرق علی بخلاف کتاب رطفریه فاقر عذر و تبریغ



بازرسی شد  
۱۲ - ۱۲

بازنید شد  
۱۳۸۷

ملحق  
۴۴۷۷



٢

رَبِّنَ عَنْ جُهْوَدِ الْمُسْلِمِينَ إِنَّمَا يَنْهَا مَنْ يَقْرَئُ كُتُمْ  
وَعَوْنَانَ فِي وَادِي الْأَنْهَارِ عَلَيْهِ بَلْ قَسْمَهُ الْمُسْبِقُونَ فِي هَاتِ الْأَقْطَانِ كُبُوتْ  
الْمُوَدَّتُ مَلَأَ الْكَعْبَةَ لِيَشْتَمِّ إِسْمَ بَعْضِهِ لِيَنْتَهِي إِلَيْهَا الْأَدَتُ قِبْلَةَ النَّمَاءِ فَإِنَّهُ نَذَلَكَ  
الْوَرَتُ مَعَ الشَّادِيَّ فِي الْمَدْجَدَةِ وَنَذَنَّهُ مَعَ عَلَيْهِ رَحْمَةٍ وَهَذَا لِأَنَّهُ مُنْهَمُ الْمَلَأِ  
الْمُغْرِبُ الْمُغْرِبُ وَالْمُغْرِبُ أَنْ يَجُوَّبَ الْمُوَدَّتُ كَافِرُ الْكَعْبَةِ لِيَوْمَهُ عَلَيْهِ إِسْلَامُ بَعْضِهِ مَنْ يَقْرَئُ  
إِسْلَامَ الْكَوْنِيِّينَ مَعْذِلَتُكَبِيرِ الْمُصْمَدِ شَالِكَ الْمَلَأِ لِغَنِيَّةِ الْمُكَبِّرِ كَلَّا لِلْأَرْدِ لَهُ فِي  
الصَّوْنِ يَنْتَلُوكَانْ تَهَذِّبَةَ الْمَرْبَةِ عَنْ عَيْنِهِ عَنْ الْوَرَتِ فَإِنَّكَ أَنْ يَكُونَ الْمُوَدَّتُ مَعَ رَبِّهِ  
كَفَارُ إِسْلَامِ بَعْضِهِ مَذَلَّتُهُ الْمُكَبِّرَ كَافِرُهُ عَيْنِهِ كَلَّا لِلْمُخَادِعِينَ مَطْسَوِيَّ إِسْلَامِ  
صَمَمْ عَيْنِهِ فِي الْمَيْسَةِ إِنَّكَ أَعْلَمُ سَبَبَتُهُ الْمَدْرَدَنَ وَرَدَ صَمْ بِهِذَا الصَّمَمِ فِي الْأَسَادِمِ إِنَّهُ  
فَغَرِيَ وَبَدَّ عَلَيْهِ وَعَلَى الْمُسَمِّيَّ طَلَاقِيَ الْأَسَادِمِ بَعْضُهُ مَهْرَبُكَ الْمَلَأِ فِي الْمَلَأِ فِي الْمَلَأِ  
فَإِنَّكَ أَنْ تَنْلَعِحَ لَهُ وَإِنْ يَنْتَهِيَ الْمِيلَاتُ وَبَيْدَ الْمُشَمِّمِ الْأَزْبَاحَةِ مِنْهُ عَيْنِهِ وَانْ  
كَانَ أَطْهَرُ الْأَمْرِ وَلَوْكَانْ وَدَنَتُهُ الْكَادِرُ كَهَدَرُ إِسْلَامِ بَعْضِهِ مَفْلَقَةَ الْمَغْنَمِ إِلَيْهِ وَإِسْلَامِ  
الْمَافِنَ فَنَرِقَهُ مَنْ إِسْلَامَ كَافِرُهُ وَبَكِّيَ الْأَرْدِ فَنَدَعَوْهُ الْمَرْبَةِ لِعَوْنَمِ الْمَغْرِبِ لِعَوْنَمِ الْمَغْرِبِ  
مَمَّ أَنْ إِسْلَامُ فِي الْمَسَمِّيَّ هَلْكَوْكَانْ كَشْفَعَ اسْتِقْلَالِ الْأَرْدِ إِسْلَامِ كَبِيلَهُ اسْكَالِ  
صَفِيَّ إِنْ يَبْسِعَ الْمَأْرُوفَ وَالْمَسْأَلَهُ وَعَلَى الْمَغْنَمِ هُوَ الْمَوْرَدُ مَعْنَى لَوْكَهُ مِنْهُ الْمَأْرُوفُ  
الْجَدِيدُ وَبِعِدَهَا اسْتِقْلَالِ الْأَرْدِ بِهِذَا إِسْلَامُ الْمُكَبِّرِ بَلْ دَخْشُوكَ الْمَجَدِ دَخْشُوكَهُ وَأَعْنَدَهُ بَنَامِ الْمُكَبِّرَهُ  
بَانَ كَانَ افْرَبَ الْأَرْبَابُ مَعْدَلَ الْأَنْفَالِ بِالْمَوْتِ اسْتِقْلَالِهِ وَأَعْنَادَهُهُ وَاسْتِقْلَالِهِ وَسَعْدَ الْأَرْدِ  
لِزَمِ الْأَرْدِ حَالَ الْكَفَرُ وَعِنْدَهُمْ اسْتِقْلَالِ مَعْدَلِهِ عَوْنَمِ الْمَجَدِ الْمَجَدِ بَلْ دَخْشُوكَهُ عَلَى كَمَالِ  
الْمَيْتِ الْمَيْتِ بَلْ دَخْشُوكَهُ مَيْتِهِ مَيْتِهِ وَفِي إِسْلَامِهِ فَلَانِيَهُ لِهِ وَالْمَيْتِ بَلْ دَخْشُوكَهُ  
جَيْجَ الْمُكَبِّرِ الْأَرْدِ حَيْلَوْكَانْ كَشْفَعَ الْمَفِنَ لِإِنْ يَسِمَ الْمَوْرَدُ كَلَّا لِلْمَسَمِّيَّ فَنَسْلَلَهُ  
أَكَلَشَفَعَهُ لِلْمَأْرُوفَ دَخْشُوكَهُ الْمُكَبِّرَ عَلَى كَمَالِ الْمَسَمِّيَّ فِي إِسْلَامِهِ فَلَالْمَسَمِّيَّهُ  
نَبَلَهُ وَصَيْلَهُ لَكَيْنَ إِسْلَامَهُ كَشْفَعَهُ مَهْرَبُكَ الْمَوْرَدِ فِي الْمَسَمِّيَّهُ عَلَى الْمَسَمِّيَّهُ  
الْأَخْرَيِّ الْمَيْتِ الْمَيْتِهِ الْمَقْتُوفَهُ الْمُكَبِّرَهُ مَيْتِهِ دَخْشُوكَهُ الْمَيْتِهِ لِهِ الْمَيْتِهِ  
لَوْفَهُهُ لَغَبَرِيَّ الْمَلَكَتُ فَبَكِّيَ الْمَسَمِّيَّهُ حَوْلَ الْمَيْتِ الْمَيْتِهِ الْمَيْتِهِ لَهُ لَغَبَرِيَّهُ لَهُ  
الْمَسَمِّيَّهُ جَائِيَهُ فِي إِسْلَامِهِ اجْمَاعًا وَكَذَابِيَّهُ لِمَنْ مَنْ الْمَسَمِّيَّاتِ فِي الْمَسَمِّيَّهُ إِنْ إِسْلَامِ

فالخطأ هنا أن الأمة لم تدرك على الأرجح أن المولى عز وجل هو الغائب، بالمعنى الذي فُعل به هذا المبدأ  
المحدود للإرث عند المولى وليس ماله الصلة بليبيا، اسم عبد الله تخصيه ولو نظر إلى  
الإسلام عن الأنسنة البالى به عبد الله لو اتيت المركبة على ممكما ثبت في القرآن فإن التصرف  
للسابقين في قوله تعالى في الآية يسمى بـ "الجهل" أو "الجهل بمعنى كلام الله تعالى" لأنهم ظلموا  
من أسم عبد الله ذلك في الجهل بغير فيه حكم الله تعالى فالله تعالى يارث من أسم  
قبل الفتح على الناس عبد الله فيكون الفتح مكتبه فيكون الفتح مكتبه فيكون الفتح مكتبه  
الأفضل في أسم عبد الله على الناس فيكون الفتح مكتبه فيكون الفتح مكتبه فيكون الفتح مكتبه  
سباب الأفضل للسلفيين حالات ملوك فيكون الفتح مكتبه فيكون الفتح مكتبه فيكون الفتح مكتبه  
فتذهب جهلاً فيكون الفتح مكتبه فيكون الفتح مكتبه فيكون الفتح مكتبه فيكون الفتح مكتبه  
يعبر عنهم في قوله تعالى في الآية يسمى بـ "الجهل بمعنى كلام الله تعالى" لأنهم ظلموا  
في الجهة الأولى من أسم عبد الله فيكون الفتح مكتبه فيكون الفتح مكتبه فيكون الفتح مكتبه  
كالراي فيكون الفتح مكتبه فيكون الفتح مكتبه فيكون الفتح مكتبه فيكون الفتح مكتبه  
امايات سلالة العروبة فيكون الفتح مكتبه فيكون الفتح مكتبه فيكون الفتح مكتبه  
بضا عندهم فيكون الفتح مكتبه فيكون الفتح مكتبه فيكون الفتح مكتبه فيكون الفتح مكتبه  
الخ زوجها فيكون الفتح مكتبه فيكون الفتح مكتبه فيكون الفتح مكتبه فيكون الفتح مكتبه  
بعض اوصيته فيكون الفتح مكتبه فيكون الفتح مكتبه فيكون الفتح مكتبه فيكون الفتح مكتبه  
الخاليات فيكون الفتح مكتبه فيكون الفتح مكتبه فيكون الفتح مكتبه فيكون الفتح مكتبه  
شريكه فيكون الفتح مكتبه فيكون الفتح مكتبه فيكون الفتح مكتبه فيكون الفتح مكتبه  
امايات فيكون الفتح مكتبه فيكون الفتح مكتبه فيكون الفتح مكتبه فيكون الفتح مكتبه  
وسوائل وكان فيهم مسلمون فيكون الفتح مكتبه فيكون الفتح مكتبه فيكون الفتح مكتبه  
اسم نعمان فيكون الفتح مكتبه فيكون الفتح مكتبه فيكون الفتح مكتبه فيكون الفتح مكتبه  
بالإسلام قبل الفتح فيكون الفتح مكتبه فيكون الفتح مكتبه فيكون الفتح مكتبه فيكون الفتح  
لخواصه دون الأئم كائناً لهم الله أهل الوراق في الحكم المذكور ببيانه الرابع أو الرابع وبعده  
عن الفتن وكذا عن قوله تعالى في الآية وبيانه الرابع فيكون الفتح مكتبه فيكون الفتح مكتبه  
الإنكار لكثرة تناقضه أو كثرة تناقضه فيكون الفتح مكتبه فيكون الفتح مكتبه فيكون الفتح







في فتوح العدد وهو كان عرضه لافتتاح الماء على نهر النيل غير مطر  
بل اختر عن الماء في مثل اهانة عذرا على الحجاج قبل المطر وان كان علامة له اهانة من  
دسته شيئا لا يكره الا اذا تمها فافهمه فلما ترثت عنه سنه بشاش معن جمع الديمة اليه كلامه في حجز  
ابن زباد **قوله** لوكا  
الارض مطلا ولختارة فالارض يغيرونه بحسب ما يلتفت لها الواقع عده وعده من  
والاقصى الموضع من انتقاله ملائمة وتبسيطه في القبور والارض ما ينتهي ان يقمع  
وابن زباد الموضع من انتقاله ملائمة وتبسيطه في القبور والارض ما ينتهي ان يقمع  
او يتعصب منه عن الارض مطلا ولختارة فانتقامته احادي الباب على اعاده منها ملائمة لعن الفاتح  
عمل الارض وان القبور يغيرونه بحسب ما يلتفت لها الواقع عده وعده من  
دعوه امداد على اهانة  
التعصب منه عن الارض ملائمة لعن الفاتح عده وعده من اعاده منها ملائمة لعن كل اهانة  
دعوه امداد على اهانة  
ادهاد وادهاد على اهانة  
فانها ملائمة والملائمة عده وعده من اعاده منها اهانة اهانة اهانة اهانة اهانة اهانة  
الاعنة بغير اهانة  
لخصمه بغير اهانة  
ويعني شهادتها اهانة  
ادهاد اهاد على اهانة  
بالعامل اهاد على اهانة  
الله الله عده وادهاد اهانة  
على الله عده مما اذا اهانه عده واعنة اهانه عده واعنة اهانه اهانه اهانه  
عده واعنة اهانه عده واعنة اهانه عده واعنة اهانه عده واعنة اهانه عده واعنة  
فضلا العنا عنا على الله عده واعنة اهانه عده واعنة اهانه عده واعنة اهانه عده واعنة  
شارع بين اضم الافق ما لا يرى ولا يحيى كلامها وبين الالكت ما لا يعاشر بين اضم الافق وابن  
الاخبار الفارغون منه وبين اضم الافق وابن الافق المطر وعنه اهانة حمله  
على الارض وينه عنه اهانة اهانة اهانة اهانة اهانة اهانة اهانة اهانة اهانة اهانة

ج



وهنا يرى التزامن واللهم، الافتخار بما أتيت بالآمن والنجاة بغير بذل ثبات الشهاد  
الحق ثم الذي يسمى بـ"جنة" البارية كالتوصيات والمحظى معاشر المحبوب لطالعه المقرب  
صفات الـ"آدم" التي أردت في نعيها جديداً ما يحيي ذكرها بغير انتقام مني بـ"آدم" الذي أدراني قلقاً  
مع خذلانه لكن الآمر لا يحيي بـ"آدم" فـ"آدم" يحيي بـ"آدم" المفهوم وجوباً والمعنى على المدى العاجز  
بـ"آدم" الذي يحيي بـ"آدم" صلاته بـ"آدم" كمحضي في المقدمة كلها كـ"آدم" لا يحيي بـ"آدم" المفهوم وجوباً  
صوت الـ"آدم" العادي الذي يحيي بـ"آدم" مفهومي في مجمله الذي يحيي بـ"آدم" المفهوم وجوباً  
كـ"آدم" لا يحيي بـ"آدم" المفهوم وجوباً يعني في المقدمة كلها كـ"آدم" لا يحيي بـ"آدم" المفهوم وجوباً  
آدم لا يحيي بـ"آدم" المفهوم وجوباً يعني في المقدمة كلها كـ"آدم" لا يحيي بـ"آدم" المفهوم وجوباً  
فلا يحيي بـ"آدم" المفهوم وجوباً يعني في المقدمة كلها كـ"آدم" لا يحيي بـ"آدم" المفهوم وجوباً  
أصل المفهوم من موردة التعمير وهذا ما يحيي بـ"آدم" المفهوم وجوباً يعني في المقدمة كلها  
كـ"آدم" لا يحيي بـ"آدم" المفهوم وجوباً يعني في المقدمة كلها كـ"آدم" لا يحيي بـ"آدم" المفهوم وجوباً  
استه لـ"آدم" في المقدمة كلها كـ"آدم" لا يحيي بـ"آدم" المفهوم وجوباً يعني في المقدمة كلها  
الباقي كان فـ"آدم" فـ"آدم" لا يحيي بـ"آدم" المفهوم وجوباً يعني في المقدمة كلها كـ"آدم" لا يحيي بـ"آدم"  
وأباياه لم يحيي بـ"آدم" المفهوم وجوباً يعني في المقدمة كلها كـ"آدم" لا يحيي بـ"آدم" المفهوم وجوباً  
على التبرير يوم الوفقة على حلف الأحالم على المذهبين يحيي بـ"آدم" المفهوم وجوباً يعني في المقدمة كلها  
يجعل أن يكون المقرب إلى الشهاد واصحه والأدائم إدانته المقرب إلى الشهاد واصحه والأدائم  
بعضه على عذر المؤمنين وبإذن الله تعالى وفناها هذه الأدلة والمعتمدة للأصول النافعة  
إذا كانت ملائكة في السبع من شهادة السبع لـ"آدم" المفهوم وجوباً يعني في المقدمة كلها  
ما لك تذكر بعد المولى بـ"آدم" بالفضل كـ"آدم" المفهوم وجوباً يعني في المقدمة كلها  
يشغل إلى الصدوق عذر المولى كـ"آدم" المفهوم وجوباً يعني في المقدمة كلها  
ياماً كان في المقدمة كلها كـ"آدم" المفهوم وجوباً يعني في المقدمة كلها  
على حسب الـ"آدم" المفهوم وجوباً يعني في المقدمة كلها كـ"آدم" المفهوم وجوباً يعني في المقدمة كلها  
يعجب المفهوم بـ"آدم" المفهوم وجوباً يعني في المقدمة كلها كـ"آدم" المفهوم وجوباً يعني في المقدمة كلها

فهي ملهم وينسلل إلى كل عندهم عباده المحبة وهذا أصدق دليل على انتها  
من ذاتية الله المطلقة إلى إيمانه ومحبته وذوق جميع الأركان التي ينصلل بها في عبادتها وفيه  
الإضافة بمعنى أن الله محبة الأشياء في ذاته على عاليات كلها فالإله عز وجل هو الذي  
اخلاصه ذلك لأنها محبته وعلاقتها ملحوظة على كل إرثاته عليه بعض حكم العبارات ومحبته  
وذهابه للشدة فالمعنى هنا أنه كان يحب كل إرثاته على عالياته كلها كغيرها من عباراته ومحبته  
وذلك في أصل الدين وفيه للتعاند يمكن القول أن المحبة لا تقتصر على الأداء بل تقتصر على الملك  
قبل المذهب كان القول من الملك وعما ينصلل إليه من الملكة وأعني الملك الموصول للنقاوة  
بالمعنى أن المذهب لا ينصلل إلى الملكة بعد الملكة وإنما ينصلل إلى الملك من الملكة أصل الملك ومحبته  
الافتراضية للإسلام والفضل وبهذا يذكر الفضل بالخلافة والخلافة خلدي وهي إرث الملك  
حيث إن المقرب وإن سمع فضل إرث الملك وإن لم يدركه فهو أن الأداء وإن لم يدركه  
لم ينصلل إلى الملكية لكنه عليه التمسك بفضل الملكة التي ينصلل إليها الملكة ثم ينصلل  
إليها في إرث الملكة وإن لم يدركه فهو أن الأداء وإن لم يدركه وإن لم يدركه وإن لم يدركه  
إليها في إرث الملكة وإن لم يدركه فهو أن الأداء وإن لم يدركه وإن لم يدركه وإن لم يدركه  
يُنصلل إلى الملكة التي ينصلل إليها الملكة وإن لم يدركه فهو أن الأداء وإن لم يدركه وإن لم يدركه  
والمقصود من ذلك أن الملكة لا ينصلل إلى الملكة وإن لم يدركه فهو أن الملكة مبنية على الأصل  
والآثر وإن كان الإمام العصري لكنه أعني الملكة لا ينصلل إلى الملكة وإن لم يدركه وإن لم يدركه  
الإمامية لأن المقصود لا ينصلل إلى الملكة وإن لم يدركه وإن لم يدركه وإن لم يدركه وإن لم يدركه  
ويعملها المحبة التي ينصلل إليها الملكة وإن لم يدركه وإن لم يدركه وإن لم يدركه وإن لم يدركه  
واعتنى الله تعالى بالحقائق التي ينصلل إليها الملكة وإن لم يدركه وإن لم يدركه وإن لم يدركه وإن لم يدركه  
بالعقل والذمة والقوى وبطريقها في كل الأحوال على عذرها وإن لم يدركه وإن لم يدركه وإن لم يدركه  
طبعها بحسب ما ينصلل إليها فمتى ينصلل إلى الملكة فإنها التي ينصلل إليها وإن لم يدركه وإن لم يدركه وإن لم يدركه  
البايغ وآسرة الملك والأسرى أعني الرابع أنه هل ينصلل إلى الملكة بالتأثر بطبعها وإن لم يدركه وإن لم يدركه  
حصو الملكة بطبعها وعواديها بطبعها وإن ينصلل إلى الملكة بطبعها وإن لم يدركه وإن لم يدركه وإن لم يدركه  
عليه أدنى طلاقه التي ينصلل إليها وإن لم يدركه  
يمسح بخطه ولبسه إنما ينصلل إلى الملكة التي ينصلل إليها وإن لم يدركه وإن لم يدركه وإن لم يدركه وإن لم يدركه  
الأخير لا ينصلل إلى الملكة وإن لم يدركه وإن لم يدركه





واعقوط طلاقه ببيان حرج عقده بأصل عقد عقد الكاتب في لصوصه حاملاً العذر لعذاته  
بمحاجة أشخاص كفالة من المتوفى إلهانه لادئته باتهامه (الذرية وإنما اختلف في جواز مادته بما يهم)  
وأكتافه إلسا تبرع بها على ذيذه شهاده الكاتبها كلامه تكون المورث كافية لعلمه  
الميداني لسلام فلاد فالبله في نسائه وعنه عدم ثبات ماضيه العذر لا يتأتى به ولذلك  
الذئن والعصريون إلهانه مكتاباً مصادقاً وعنه طلاقه شهاده ملكه إنما انتهى الشئ فيما  
يبيطه كلامه إلسا لم يكتبه شيئاً من الكتابة فانه ماضيه العذر وورثة الكاتب لا يتأتى به  
إدانته ولا يكتبه شيئاً من الكتابة فانه ماضيه العذر وورثة الكاتب لا يتأتى به  
جزءه المكتوب إلسا لم يكتبه شيئاً بالباقي منه المكتوب إلسا المكتوب إلسا الذي هو منها  
أولنا ذلك لأن القيمة رقة خراسانة فالمكتوب إلسا يبيطه كلامه إنما يكتبه وعنه  
دعيوه عن هذا إلى الأرث بالمعنى أنه يكتبه بعد عدم المكتوب إلسا يكتبه وعنه  
نشر المهره وعنه وعنه ذلك ما ذكره مكتاباً مطالعاً كان مكتوباً قبل ذلك بغير  
فلا يكتبه وإنما ما ذكره يكتبه كلامه قبل ذلك بغير  
ذكريه ما كان عليه المكتوب إلسا يكتبه كلامه قبل ذلك بغير  
كذلك ما ذكره مكتوباً قبل ذلك بغير  
بالغ فيه عقده وورثة إلسا وأدانته به عقده وورثة فعنون على إلسا يكتبه وعنه  
من ذكره مكتوبه وعنه يكتبه ويكتبه بالمعنى المكتوب إلسا يكتبه وعنه  
وعروه كان لربيله مكتوبه وعنه مكتوبه وعنه مكتوبه وعنه مكتوبه وعنه  
من ذكره مكتوبه وعنه مكتوبه وعنه مكتوبه وعنه مكتوبه وعنه مكتوبه وعنه  
فيه وجده اتفاقه مع شهاده الخاصة دعوه التبرع الأرث على إلسا يكتبه وعنه  
بنفسه إنما ذكره أصله وعنه مكتوبه وعنه مكتوبه وعنه مكتوبه وعنه  
فإن اتفاقه من المكتوبه وعنه مكتوبه وعنه مكتوبه وعنه مكتوبه وعنه  
دفعه مكتوبه مكتوبه وعنه مكتوبه وعنه مكتوبه وعنه مكتوبه وعنه  
واضلاعه في الواقع باتفاقه العذر هامليه بخلاف ذلك أقول أنا إذا لم يكتبه  
ورثة إلهانه لا يكتبه على إلسا إلهانه لا يكتبه على إلسا إلهانه لا يكتبه  
العشرون إلهانه لا يكتبه وفشياعاً وفشياعاً للشيء وعنه مكتوبه وعنه مكتوبه وعنه

على اتفاقه التي من أداته وعنه مكتوبه وعنه مكتوبه وعنه مكتوبه وعنه  
المولى من المكتوبه وعنه إلهانه وإن لم يكتبه إلهانه وعنه وعنه  
وخلصت الأصل على اليقين والبرهان القوي على سبب المكتوبه وعنه المكتوبه وعنه  
ذلك حلف هذا الفرض مع احتماله أن يكتبه إلهانه عليه فوجوه يذكرها  
والارتكاب بالافتراضة التي يكتبه إلهانه فإن ثبت إلهانه اشتراكه والكتاب في إلهانه  
فندقها في أصول العذر إن لم يكن إلهانه اتفاقه فالخطأ أسبابه وإنما يكتبه  
دان ودنه المقتول استفادته إداراً للملك دفعه ليملاً الأسرف في المعرفة ودرسه من ذكره  
عد المكتوبه وعنه دعنة المكتوبه وعنه إلهانه وإنما يكتبه المكتوبه وعنه  
الشئ ما ذكره زانه حمله على مكتبة إلهانه لست حقه اهلاً لطلبها اهلاً لاستفادتها  
من ذكره زانه تأثيره الشئ والمعنى كافيه هنا لغيره فكتبه وعنه وكذا الحال عند  
وكأنه هارب لدنه المكتوبه وعنه إلهانه المكتوبه وعنه إلهانه المكتوبه وعنه  
الآخر فندة هنا كله لسواليه المكتوبه وعنه إلهانه المكتوبه وعنه  
وليس بورثة المكتوبه استفادته فكتبه وعنه إلهانه المكتوبه وعنه  
منه ده حاليه بغير اتفاقه فكتبه تأثيره الشئ اهلاً لطلبها اهلاً لاستفادتها  
البرهان مع احتماله أن إلهانه اهلاً لطلبها اهلاً لاستفادتها  
والبرهان عليه ولوجهه عمداً بغيره عورته مكتبة إلهانه المكتوبه وعنه  
حتى يكتبه وعنه مكتوبه وعنه مكتوبه وعنه مكتوبه وعنه  
بين المكتوبه مكتوبه وعنه مكتوبه وعنه مكتوبه وعنه  
درسته أن اتفاقه مكتوبه وعنه مكتوبه وعنه مكتوبه وعنه  
آخره بغيره مكتوبه وعنه مكتوبه وعنه مكتوبه وعنه  
واتساباً اتفاقه هامليه بخلاف ذلك بغيره اهلاً لطلبها اهلاً لاستفادتها  
إدانته والبرهان مع اهلاً لطلبها اهلاً لاستفادتها  
إلى إلهانه او درسته كما ترمي إلهانه إداراً لطلبها اهلاً لطلبها اهلاً لاستفادتها  
ظفره بكتبه المكتوبه وعنه مكتوبه وعنه مكتوبه وعنه  
من كلامه كذا باهلاً لكتبه مكتوبه وعنه مكتوبه وعنه مكتوبه وعنه

اسحق



والمعلم فالإذعان كان مقدمة للكلمة معارضاً لآراء الآخرين في الموقف وإن الانفصال جنباً شرط  
في الإذاعة وأسلوبه الذي يوجه بالكلمة وكذا الصالحة والمحظى معاشرة بنهاية كل الخط  
العام حيث أنه في كل سنة يفتح الفصل في كلية الدراسات في بحث حول الجواب له ولد في الرابع منه  
فأولى مطلع الأذاعات الأولى التي أشارت إلى المقاومة عرضها له ملخصاً لما قدر عليه إلزامه  
استكمالاً ما أصله على أن إنشاء مجلس طعام لإنقاذ الأسرى في مواجهة مواجهة مرتقبة من قبله  
الولد وبرئاسة مائة سيدة من النساء في مواجهة مرتقبة مع الأكراد وإن مارس مأموراته  
له انفصلاً تماماً فـ فؤاد حرب الذي يحيي الحفلين في مطلع كل عام يذكر دائمًا اللهم اذليكم قوله من عدوكم  
لما جاءه بهذا النص في النسخة الأولى من المجلة أضاف احبكم على اللهم اذليكم التمهيل على الأذاعون  
بعبر فؤاد ابن عصمت تحدث في أول إصدار من المجلة عن الأهمية التي يحملها دوره في إلزام الأمهات  
على ذويه ظاهرية ملوك الأذاعات وكانوا يدعون أنهم يحملون على عاتقهم مسؤولية إلزام الأمهات  
في للمدد تحدث عصمت عن الطلاق في استراحته من اللوجو مما أدى إلى إلغائه بعد ذلك  
لأنه يهدى ستة أشهر من الدخل ولديه معاشرة الموقوفة قراراً آخر معه الغير ولذلك توقفت  
مع المعلم بغير المعلم كما لم يدركه في مجالس الحزب لاعتراضاته في كل أن المجالس التي حضرها  
تلقى انتقاداً في كل مكان لكنه في المعلم الذي يكتبه في المعلم يكتبه في هذا المعلم بغير المعلم  
القطع سمعه في ذلك من قبله في المعلم الذي يكتبه في المعلم الذي يكتبه في المعلم الذي يكتبه  
عند كان معاشرة في المعلم الذي يكتبه في المعلم الذي يكتبه في المعلم الذي يكتبه في المعلم الذي يكتبه  
غير المعلم وإن كان ف kepel المعلم الذي يكتبه في المعلم الذي يكتبه في المعلم الذي يكتبه في المعلم الذي يكتبه  
كذلك كما يكتبه في المعلم الذي يكتبه في المعلم الذي يكتبه في المعلم الذي يكتبه في المعلم الذي يكتبه  
دهمها على المعلم الذي يكتبه في المعلم الذي يكتبه في المعلم الذي يكتبه في المعلم الذي يكتبه في المعلم  
لأن المعلم الذي يكتبه في المعلم الذي يكتبه في المعلم الذي يكتبه في المعلم الذي يكتبه في المعلم  
حيث في المعلم الذي يكتبه في المعلم الذي يكتبه في المعلم الذي يكتبه في المعلم الذي يكتبه في المعلم  
ضاعها وله المعلم الذي يكتبه في المعلم الذي يكتبه في المعلم الذي يكتبه في المعلم الذي يكتبه في المعلم  
معنون دعوه المعلم الذي يكتبه في المعلم الذي يكتبه في المعلم الذي يكتبه في المعلم الذي يكتبه في المعلم  
لأن المعلم الذي يكتبه في المعلم الذي يكتبه في المعلم الذي يكتبه في المعلم الذي يكتبه في المعلم

الخط على الوجه بتحليل المعلم الراوى تبليغ اليه المالى اداريا من امام الاعمال بالعلم فكتير الام  
وبدون الاعمال الاعدم فغير قابل للالا اجري الملاك عدهم الصفة كذا تعلمه الكاتبة الشافية  
لقولها هنها التي اتيت الاعمال بحسب المراجعت وفقط اذ اتيت بغير المراجعة لا تتقبل الملاك الملاك  
عوره العامل ويعود المال مع الملاك مخصصة دون الملاك صار عدوه كذا ملحوظ في الخبرين فالله يحيى  
وزعم المحبول الملاك بهونه امام كلار عليه حرب اعني فلينه دعا امامه الكاتبة لافتراضي في  
واصته وللادام انتيف مفهومه كالتالي كذا افتراضي امام الصدق في الملاك كاردي عن امام المؤمني  
كان يدفع ميزاته من ادارته الملاك عدهم وحاله بدهنه امامه كذا فلعدم وحيده ذلك الملاك  
الملاك وان دخل بعضا من اذاته عدهم كذا ملحوظ امامه وفيم الملاك وحاله بالصالحه وجوده  
اسلككمه فقد ادعى امام افضل على انتقامه والكافنة على الصدقه وحاله على ايه انه دخل على  
محظوظه بالله وبحكم الملاك اعلم بالامر ويعود الملاك وان افتراضي امام الصدق في الملاك تكون الاما وذاته  
بما شافته كاملا عاده امامه كذا عن المذهبة وبيان المفهوم امام الملاك وحيده الاول له  
جبار الام الى انتقام اضطراب باشرطتها الملاك امام اعلم بمقدار الملاك كمعلم العون وحيده وحيده  
بطلاق الحجي في الملاك اداره من جراحته الانفونه الكاذن امام اعلم بمقدار الملاك كمعلم العون وحيده  
ذاته **قول** مدة الاجبيه شئ الله عاده ولا فرق في ذلك من سنتين اذ من اذاته عدهم وحيده  
غير من اذاته او متعينا اذاته عدهم وحيده على المعنون بالاداره سعاده اقبال اسريع سنتين متعينا  
اختص ما كان بالاداره سعاده اقبال اسريع سنتين متعينا ذاته **قول** معاذ الله من القصور في ذاته  
ذاته فلا غاية وبيان اذاته او متعينا اذاته عدهم **قول** معاذ الله من سعاده اقبال اذاته  
اقتباس اذاته سعاده اذاته عدهم المفهومي اعتماد رفعه المفهومي بعد الطلاق صدمة  
المفهومي بغيرها واصطبغ سعاده اقبال اذاته عدهم المفهومي بعد الطلاق بكاست سنتين بعده اذاته  
بعد اقبال اذاته سعاده اذاته عدهم المفهومي بعد الطلاق بكاست سنتين بعده اذاته  
طلاق اذاته المفهومي اذاته عدهم المفهومي بعد الطلاق بكاست سنتين بعده اذاته  
عاصفون بغيره مدة الاجبيه معاذ الله اذاته عدهم المفهومي بعد الطلاق بكاست سنتين بعده اذاته  
المفهومي بكاست طلاق طلاق وكاست طلاق المفهومي دفعه اذاته سنتين اذاته المفهومي من  
دون طلاق وكاست طلاق بكاست طلاق دفعه اذاته سنتين اذاته سعاده اذاته عدهم المفهومي بعد الطلاق  
بعد اقبال اذاته سعاده اذاته عدهم المفهومي بعد الطلاق بكاست اذاته المفهومي

اذ لا يدخل الماء في عينيه بعد ثبوته الى ستره يظهر له ذلك من اعظم الالايات على الله كلامه  
 بالموت كلامه نكرا الا تدركه حتى مت به بابه انه فطلا يربع ستره بذلك  
 الذي عليها النفحة في قبره على ذلك اخرين يحيى الاصغر وهو خلدا صردة ذلك عليه  
 ايا كثيرة ففي النجع انه سار عن المفود فادامه ستره على الباب ادراكه  
 هو ما يسبحه فان ابيه ابا الماراني عليه ادانته على ما فاعله عليه ابيه بذلك ادراكه  
 تقول ارب ما دار بانت ابا السر فالناس ابا كراسه ما دام سقرا على مداره واما كلامه ان  
 سلطنه المفروض في اخبار عصمه وغيرها فذلك هو معلم على القبور المشهور من خواص الـ  
 خوار كاظمة التي لا يقدر الاحد اطال عليه اول اند جوبا اعلمه والظاهر والاقناع لا  
 تدل على حكم العوين اما الاعتداد بصحة فوفقا لحكمها اعم الاعم وهو  
 لا سيده من حكم الميت موضعه فتحمه الميت لا ينفع اما وجوب الاقناع وعدم الظاهر  
 معه وشوهه بدرونه مقاومة بل يدل عليه اشكال حكم عليه الامر عمده وحيث كلام الميت  
 اتكلم فرضه الميت ولا يمانع من تقييده بحكم وحيث بخلاف الميت عليه اكتافه  
 لم يولد من عقبه اول ملك عصمه وحكمه ضمة ما لا يزيد على عصمه حال وجوده وكون الميت  
 بعد اطلاقه دون الاختناق برد مثله في الميت لكنها فرض الميت وبفضلة ايمانه  
 صواب عن اصحاب امثال جبلان له ولاده اسبعه لعدم بذرها هرورات الولك بصحة  
 غير اصحابنا فيه فالمرجح بحسب ذلك اقطعه بمحض الحال وحيث ملأ الماء  
 اتفقا بينه فذا هبوا دره عليه والمنه منه وحيث ردهما سوابعه عن الصفة في الماء  
 فرقا بذري عن ابيه طلاقه فيه سلبيه زياد لا يزيد على الماء الماء في قبره كلام  
 لا ياسب الکلم بالموت بعد اربع ستره وكذلك اياهه واما الملاحة الماء وكلها يزيد  
 بالموت فانه لو حكم به فضم الميت سوا كان الورثة ملأ اكماده دون ادراكه المفون  
 والاختناق شرعا لا يتحقق اتصان كلامه لوطلاق الماء في قبره  
 عليه الورج اجماعا واما الکلم بضم الميت طلاقه لأجل امساك الماء المفون عليه الورج اجماعا واما  
 الکلم عن انتهجه بملء ورثة فلان يكون بذلك كل الماء على الماء المفون عليه الورج اجماعا واما  
 الحزن بادئه على حضرة الورثة بعد الطلاق اربع ستره على الماء المفون وان امكن تقييد  
 الصفة قبل اربع ستره يكفيه الوجه المفون ما ذكر او يمكن الامر بالترغيب على كانت

١١  
 على اداء عليه الميت الاولا ان يستratط الماء في الصفة وحيث لا زر بعد محظوظ اصحاب الماء  
 الصفة اعم من الميت كاسمه عليه الميت الاول على الصفة ثم المطر الماء الميت ان ينزل الماء  
 الاصناف عن ادنجه الماء المفون الاول اذ ينزل الماء المفون ستره وما يصح مع اخصاص الماء المفون  
 الصفة وان ينبع الماء المفون الاول وهم ادراكه بعد اربع ستره لما كان الماء  
 ملطفه والذى ينبع الماء المفون ومدحه مع اخصاص الصفة بعد اربع ستره بذلك ادراكه  
 بصفة ابنته فكذا المفون الصفة بعد اربع ستره بالماء المفون وحيث لا زر ادراكه المفون  
 تكون الصفة لبيان الماء المفون الاول لام ادراكه المفون فنظرا لذكر الماء المفون  
 برواية اربع ستره والکلم يحيى الماء المفون الصفة الاصناف والاصناف  
 وكذلك اياهها ماد على ادراكه بعد اربع ستره وهي حقيقة على ارب ما زر ادراكه المفون  
 لكنها شاذة معارضه بالاصل الاستفهام ابا الاصناف يحيى عليه الاصناف الماء المفون  
 عن ادراكه الماء المفون ابا الاصناف ميانز الماء المفون ستره على الورثة كما الفضلا والفضلا  
 استفهام الماء المفون الماء المفون ذكرها يحيى الماء المفون على ادراكه الماء المفون  
 حمال الماء المفون هنامعه لانها اسفل الماء المفون على الماء المفون على الماء المفون  
 كي يحيى الماء المفون على الماء المفون ما الماء المفون على الماء المفون من اشياء الماء المفون  
 الماء المفون وادراكه الماء المفون وحيث لا زر ادراكه الماء المفون على الماء المفون على الماء المفون  
 مال الماء المفون شاذة له وحيثه من تقييد الماء المفون على الماء المفون على الماء المفون  
 المفونه من عصمه الورثة اربع ستره شذى وعوضه شذى المفون يحيى ما له عن الورثة فندر  
 مانطبقة الا ارض اربع ستره فان ابيه عليه قسمه الماء المفون فضم الماء المفون على الماء المفون  
 اشتراك الاصناف بغير الفضلا والاصناف يدار الماء المفون على اربع ستره يحيى تاملاه  
 نظرا لام ينبع الماء المفون على هذا اخيرا نذكر الماء المفون على الماء المفون يحيى تاملاه  
 صحة مدل على ادراكه فرض على ادراكه ادراكه ستره ستره الماء المفون بعد اربع  
 الماء المفون لا ينبع الماء المفون الماء المفون الماء المفون الماء المفون الماء المفون  
 جميع احوال الماء المفون حمل الماء المفون ادراكه الماء المفون الماء المفون الماء المفون  
 والاشارة الماء المفون الماء المفون الماء المفون الماء المفون الماء المفون الماء المفون  
 ان الماء المفون خارج الاصناف الماء المفون وضم الماء المفون الماء المفون الماء المفون







الأخير يقع مقام الأكاذاب في حكم أديرون كأنهم ادعوا لله لاصح ونفع ذلك الخبر دار  
وفضيليات لذلت لذلت الأصحاب الكثيرون مقام الابت وبيانات الأبي مقام الآباء بدون المكر علمنا  
على ذلك طالرور مكتبة بسيع الأجنان فان كلية الأستانة الفوقية عيارات الشفافين مقام المت  
طغراد تباينت مقامها كلاما في ذهب المرضيانيين فين مقامها من هذه المقدمة إلا أن ذلك غافل  
مقصوده فهو لوردة فالمرأة التي تبتليه مقامها الكائن من اصحاب اقطاعها ولهمها استدلالات  
من في الأستانة كوننا نباينه البتل الراحلة لبرقة العزباء دار على ذلك علمنا بذلك عنده  
فاخير مقامها من مقامه ذكره بتوجه هذا الجواب ما في نعالية اقوى من ايا بالخط البتل بالبيانات  
ذلك الماء ابنته كما المقتلة التي اذ عذبه بآيا لمعها بعده الموارد وما يترتب عليه فوجيه الأ  
سلام عن ان المحن الابدية كونها لغافل عن حكمها فما خلا ذلك من اخراجها من العذاب السيد  
لأنه حمد الله ربنا بالآصال والآيات فعن اذ اذ عذبه كلام الاعلى فيهن من اصحابها امثاله ومهنه  
اذ اذ عذبه قويته تقدرها اذ اذ عذبه من ذلك اذ اذ عذبه اذ اذ عذبه اذ اذ عذبه اذ اذ عذبه  
معناه جواب احكام الابتل في ذات البتل وذلك يفسر ظاهرها بما اتفق لها اذ عذبه اذ عذبه اذ عذبه  
كل اذ عذبه اذ اذ عذبه هي من الارشاد الابدية اذ عذبه اذ اذ عذبه اذ اذ عذبه اذ اذ عذبه  
الذى اذ عذبه اذ اذ عذبه  
وكذا اذ عذبه اذ اذ عذبه  
من اذ عذبه اذ اذ عذبه  
الابات اذ اذ عذبه  
لهذه فيكتسب عن الأحكام كعورت واسعد كل الأصحاب على انتسابه اذ عذبه اذ اذ عذبه اذ اذ عذبه  
الضرر والذلة اذ اذ عذبه  
الأصحاب اذ اذ عذبه  
فضيليات اذ اذ عذبه  
لوبدها هناك وارت اذ اذ عذبه  
فان لها العذبات الكثيرة من اذ اذ عذبه  
عليها عذبه اذ اذ عذبه  
اخذ اذ اذ عذبه اذ اذ عذبه



















لكر ما ذكرناها في الباب الاول  
بالنسبة الى متطلبات صوتها المخرب  
مكده اما قواطعه الاخرى فليس  
الى الا خرطلا بمعية ما ذكرناه  
موا لاسكانها ولعل هذان امراء اشار  
متى ذكر

النورت ضل هذى نتفاكم بكت العروق والهودم عليه الالاف الفرق العارف بالهدم وضفط على العذب  
قوس الأصنافات الأكوف ملائكة لا اختياري مع ذلك فتح المؤثر هادئه لغاياته  
**قول بالاسمع** والاسلاع عن النسب الماءل بغير سمع ليرها سداد الحصى في  
ما يحيط به الأذى زان الماءل وفتح الكتاب طهارة وغسله وكله منزه عن الكحلا  
ناس بعلمه تتفق المحبة لا الماءل لأنها ما يزيد على الماءل انتقامه الفاسد مجان  
علم الماءل النسب الماءل الفاسد فتنزيل الماءل كعبه كان يعني اليه  
ما الفاسد ملائحة التغيرة والطيء الابتهاج بذلك ايا صفت بالاسلاع كلامه على مدخل  
النورت الماءل ورب العدة وفتح ذلك الامر الكح **قول بايا** يهم على طبله لأن الماءل  
المحروم العذر لكت الماءل جاز عنده كتفته شو الارث ما عانكم الماءل يعني على ملائحة  
فضل العبد ما تأكم معرفة الكح في حكم لفتشها وحق عذبه لاضفافه الاشتراك سداه ونزل  
اسم العظيم عن بناء العزم حكمه فيه فتح حكم شعوركم هنا كلامي يعني بالجملة كلها  
في حفظة مدلوا القوا ولا لا لا عليه على طبله لأن الماءل روحهم الشاده ليس بالجزء كما  
ذكري **قول** والمبادره اعطها برا العاجز عن العذر معاييره دشافه في ذلك وسائل  
طرد كذا كذا بليد طلاق بين الماءل والستار ونقدة المسنة الماءل منه والعاشر من الماءل  
ان في الحال الاربعه تناوله في المثلث الماءل عذر لشيء اتيكمكم ما ذكرنا اعيار على قدرها وكادوا  
رسوبي على لسان عرقه اذا سقط لهم في الماءل اسطفاله في الماءل اسطفاله في الماءل عذر فداه كلا يقين ويعتقض  
النار والندى **قول** والتفاقات هالنار الح هذى ينفع لتفاق الماءل العائز اهل النار  
رونق قسمه في الماءل ينفعه ان كان اقطع الماءل الى الماءل ضرورة الماءل ينفعه وان  
خواز الماءل ونعم فناء الماءل العذر الاخر للماءل عذر هالنار التي كفارة الماءل  
بين وغيهاه الماءل العذر **قول** هالتفاقات الماءل العذر ينفعه من الماءل عذر بالله  
الاعم وقسم الماءل عذر فناء الماءل العذر ماده ابناءه فناء الماءل عذر فناء الماءل عذر  
الماءل عذر طلاق عرقه منه نذوره يمكن توبه كلامه ان الماءل عذر الماءل عذر الماءل عذر  
باختصار الماءل عذر دليل الماءل عذر **قول** وان عذر الماءل عذر الماءل عذر الماءل عذر  
الماءل عذر الماءل عذر الماءل عذر الماءل عذر الماءل عذر الماءل عذر الماءل عذر  
الماءل عذر الماءل عذر الماءل عذر الماءل عذر الماءل عذر الماءل عذر الماءل عذر









ن يكون دعيب قلباً لأهل مننا الكافر بنا كاجماع شرارة الإسلام استأوابن كان آية ذيل الكافر التي تعلق بها كايد تعليمه فلم يخترعها كعادية الماء العقيبة على عجلات نكاحه وفيه حكم سنهما على اغتصابه لسلام عذراً على مطرد انتقامه للسلام بالائع من عجب الإسلام

رسالة، ثم الفضلاة التي تغيرت صلبه وفتحت البهنة واللغة وعزف على فتحها هامق حسبي عليه لهه  
لما حسني الميول لله ولما مصلحته ارتداه بالحاجة إلى المسألة دون تغيير الميول  
مع كل المواقف ادعى الكفر وأدعي إيمانه المتصور قبل الذهاب وادعى هارب ملائكة استدانته  
فلم يلهمه حمله ناسة الآيات التي أرسلت إلينا ولاته معاشرها وبجردة إلهة الافتخار عليه استدانته  
لأنه ثالث لاسب الدين لا يكتفي وفندت ما يدور في الأستاذة قبل المثلثة دعيب كلامه مما  
كان يحيى في الأوقات الاعم سببه على لسان الحبيب نفسه وبالخطه من متصرفه عليه أسر  
ووصي الحجج عليه لمن تزدح صحبة ضيقه عليه لمن تزدح صحبة حمله كلامه وأحرى  
لجزء لا يدركه عجب بنعيم الأذري وكان اهتماماً بخلاف الدار وحضرته من الوكال طلاقاً وحضرته بالإسراف  
في رفع العذر لذا واصفاً لایماعه اعتباره في الباب السادس وعقدته سببه فند  
لكن ما في الميزنة والملايين على التلطف في الأذري ملائم خلاف ملائكتها كلامه لافت اهتماماً  
كما فالذر ينبع منه لها مترساً، كان للشهوة او انتقامه من سلطنة مخصوصة الخبر كونه ولد  
والقرن ربته كما من يتبع معه من المتع في أيامه وكيف كان يفتح وجهه للناس فيه أكمل  
الأمور ونهاها صورة اوعي هنالك زارته وهو مولود في العين من بين رعبه طفله ملائكة  
كان آية اذنها حاتمة ايا يحيى بالزيج ودين المكان طلاقه العبرة والآية الصور المذكورة  
في العبد اهتماماً جسدها كلام واعي لافتة المقصورة المزعنة في الزيج وذوقها هاربها  
صورة احوج هي هنا اذنها آية اذنها صورة هنالك الحدائق برئاناً ناهي تقد سوا كان انتقاماً  
الميدان كلام في اعتماد الحادة هنا اذنها حاتمة بالبعد المطلوب الاستدلال على طلاق الا  
طلاقان من بذاته عبوده لافتة ملائكتها داروه ذاته الحوروا في الظاهر  
فاتحة وجيبي مسيدي في دوقيه لغيرها لامر ملوكه لكنها اذنها التي في ملائكة  
عافتني في هنا اذنها ملائكة الظلون يعيشون في المتنفسة حفاظه وذاتها اذنها  
علم الماء كلونه وذاتها اذنها اذنها حفاظه وذاتها اذنها اذنها حفاظه



**خلافه** بتحقق من المفهوم ومحاجة الموصوف لبيان المفهوم لا يقتصر على  
وغيره حتى لا يتحقق المفهوم فالجواب بعد ذلك من الناحية ترتيب عليه غير المدح  
اصحاته لا يرجع عليه لورثة اصحابها كما الامثلية ولو زعمها اهل المفهوم  
عن ذكرها لا يتحقق المفهوم المدح حصولكم على المفهوم مدون  
الابراج مقتدار المفهوم او فرقها كما عالم من تغافل سلفكم الا ان عدم  
الامتحان بالشدة الى درجة المفهوم امامته فلا سماحة ثم تذكرت لذاتها  
محضها لا يلزم **قول** تواريخ الصنائع لابن الاحد على القبول ولو في اصحابه  
فالارجحية لا للأصحاب من عنك لا تأتفق العبراتة لورضي المفهوم وبعده  
تمثيل ونفي بدون دليل بها عبدالباقم لم يره وان كان له فرع من ذكره  
لعدم تحقق الامتحان الغير مدخلها بعد المدح من زيفه وبالجملة لا اعتداد بالـ  
الاطر فالمعنى من توثيق الامتحان او احتسابها تلقي ثقلي في قوله ولو في المعنون  
الى ما نادى به ايجي لورضي تلقياً فاعظه دونه بوجهه حال الحسين ثم لورضي بها  
حال الافتخار ثم حي تمرن بعد الاذا فهمت الامر ولا يدل حكم المزور بها حال  
الافتخار تغور من الحسين صدقه بحسب لورضي سبلاً اذا فهمته وان لم ينظر بها تعطى  
اما لورضي لها طال الحسين مع انة حالة افتخار لامرأة فهذا لا يزيد على حكم حال الافتخار  
مع وقوع المتعذر لها حال الافتخار في الملة الصالحة بطبع بيتها اليمانية وامنة منها والليل في  
اوقي وابن شقيقها من الاقوين كما يتبينه و لكن ان يدل عليه تتحقق الامتحان في الملة باي حال  
رديفها المفهوم ولكن في وجوهها ملائتهم ودون ذلك لايهم هذا بالتأني الى وجوب  
الجواب بهذا انتقامهم لورضي تلقياً بعد المدح في قدرها كباقي فندي **قوله** وان تتحقق  
الامتحان بعد مدح عليه صحيفه اوصيكم بالامتحان في المفهوم بمعنى مقبلاً به  
فالابراج تواريخ المفهوم بعد ما يعنى المفهوم **قوله** وان رد عليه المفهوم فيه ان  
الامفهوم مفهوم على المفهوم فإذا كان الفرع حقيقة عفوية في حضور المفهوم عليه







عدمه اصلاحه عدم النكاح ابداً في الأملاك تناهيه وفوت تساواها كان لزوجته حينما ان املاكه  
وبحسب اباد معه الاملاك بعد النكاح بالاضافة الى نكاحها التي ترجع قبل ذلك الى ميراثه اصل  
والارث الاملاك هى انتيجي بالفعل مطلقاً ولكن اشارة نكاحه يلاحظ ان الملاك هو زوجه  
الآخر وحيثما يترتب على ذلك كونه سافراً فالاصل كغيره فهو على مقتضى  
النكاح وعلى اثر ذلك ينبع منه بحسب مذكرة  **قوله** اي ينبع من عصري بالرجل الابناء الاملاك  
بسبب النكاح وعدم التعلق بهما بخلافه تكون عصري النساء على النجاشي  
الغير الاملاك يترتب على ذلك اول امر مطلقاً بل لا يدعونا عصري الاملاك بغيره على باسورة  
دليلاً انصهارها في الملاك عن قوله ولذلك عن عصري الوجه الاشتراك على الاملاك  
الموارد فتشير قوله بلا دليل قيد الملاك الذي يدخل على عصري الملاك المختلط عليه الاملاك  
ويعني الاملاك جميعها  **قوله** والامر تأثيره الى ادلة الغير عبارة عن الخطاب بلا دليل  
عن وفق الملة للاماكن اتفاً تشكوكاً وفتح الملة  **قوله** بين الملاك دليلاً على عصري  
استعانت العجزة لافتراض طلاقها الايمان كاوينه معتبرة او محبته كاوين  
وقد من المزاج الاملاك هى ادلة الامر ظاهر عن النكاح المفتعل دلالة مبنية  
وادلة الاملاك فليس بالاملاك بالاعولها معاً وبدلاً كالمشارد العابر بعدها  
التي يطرأ لها تنازع في ادعى وبرهن وعنه دليلاً لاعتراض عدال النكاح على ادلة  
مذكرة  **قوله** الملاك جديداً اول ادلة الملاك الملاك الملاك الملاك الملاك  
الملاك على عصري الملاك على عصري الملاك على عصري الملاك على عصري الملاك  
على عصري الملاك على عصري الملاك على عصري الملاك على عصري الملاك على عصري الملاك  
الذئنة فاصدر بـ  **قوله** تحمل على عصري الملاك على عصري الملاك على عصري الملاك  
الامر لاملاك على عصري الملاك على عصري الملاك على عصري الملاك على عصري الملاك  
كافر فطاله ماذ ادعيه  **قوله** والتفت عليه من عصري الملاك على عصري الملاك  
والخواص  **قوله** اعطيه الملاك الملاك الملاك الملاك الملاك الملاك الملاك الملاك الملاك  
الامر باباً باباً لما كان ادلة من مصروفه فالامر باباً باباً باباً باباً باباً باباً  
قطع على عصري اول ادلة الملاك الملاك الملاك الملاك الملاك الملاك الملاك الملاك الملاك  
من ادلة عصري بوطنه لذا لم ياعن الادلة تغير مذكرة الملاك على عصري الملاك  
ما يكتبه ادلة الملاك الملاك الملاك الملاك الملاك الملاك الملاك الملاك الملاك الملاك

الذئنة غير الملاك  
وطالعه الملاك  
ادلة الملاك  
طريق ادلة الملاك  
الملاك الملاك الملاك الملاك الملاك الملاك الملاك الملاك الملاك الملاك الملاك  
الملاك الملاك الملاك الملاك الملاك الملاك الملاك الملاك الملاك الملاك الملاك  
الملاك الملاك الملاك الملاك الملاك الملاك الملاك الملاك الملاك الملاك الملاك  
 **قوله** مذكرة الملاك  
سبعين ادلة الملاك  
الذئنة الملاك  
للتغريد بذلك لا يذهب ادلة الملاك الملاك الملاك الملاك الملاك الملاك الملاك  
مليون مذكرة الملاك الملاك الملاك الملاك الملاك الملاك الملاك الملاك الملاك  
 **قوله** مذكرة الملاك الملاك الملاك الملاك الملاك الملاك الملاك الملاك الملاك  
كل ادلة الملاك الملاك الملاك الملاك الملاك الملاك الملاك الملاك الملاك  
حالة قد درجت فيها ادلة الملاك الملاك الملاك الملاك الملاك الملاك الملاك  
 **قوله** وداعها الملاك الملاك الملاك الملاك الملاك الملاك الملاك الملاك الملاك  
السلدة دينه وهذا القسم يكون ادلة عصري الملاك الملاك الملاك الملاك الملاك  
 **قوله** وادله على ادلة الملاك الملاك الملاك الملاك الملاك الملاك الملاك الملاك  
ذلك الملاك  
والخواص الملاك  
بل دليل على ادلة الملاك الملاك الملاك الملاك الملاك الملاك الملاك الملاك الملاك  
اسنانه الملاك  
عصري الملاك الملاك الملاك الملاك الملاك الملاك الملاك الملاك الملاك الملاك

صحيفة زنقة انتم الاولى حذاها حذاء ائمۃ الالکن لما ولد عدوهم معمون والرطاب بن رعنان  
الائمۃ اذا كان ولد هاشما تكون متواحدة ایضاً وعواليها لاجاع خلاقطان في ان انت  
لاغرض بالاسلام وانا في ميلادي من ائمۃ والياد عن عذام الودود ائمۃ اللادل لهم  
ذلك ائمۃ الالکن لما ولد عدوهم معمون والرطاب مات ولد عدوهم ائمۃ اللادل لهم  
لورد اذا الالکن لما ولد عدا هاشما ائمۃ اللادل لهم مات ولد عدوهم ائمۃ اللادل لهم  
ان الالکن لما ولد عدا هاشما ائمۃ اللادل لهم مات ولد عدوهم ائمۃ اللادل لهم  
الحضربيه يعني لا يعطيك سلطانيه بغيركم يعني لا يعطيك سلطانيه بغيركم يعني لا يعطيك سلطانيه  
بإحراز عده الحوكم بغيركم يعني لا يعطيك سلطانيه بغيركم يعني لا يعطيك سلطانيه بغيركم  
يعطيك سلطانيه بغيركم يعني لا يعطيك سلطانيه بغيركم يعني لا يعطيك سلطانيه بغيركم  
ولو انت الصالحة تائمه العالمة ان لا يحيى وصرخ ما تم المتفق عليه  
الصلحه ما تم المتفق عليه العالمة لا يحيى بالصالحة ان لا يحيى بالصالحة لا يحيى بالصالحة  
صالحان استلهن تأثير العالجات معه مولت الالکن انتصرا على العالجات انتصرا على العالجات  
العلجات وهم القسم تأسيدهم بمن الشر الكبیر الاصح بالخلافة فالاصل هو العالجات بالصالحة  
الاخرين على اليمين العالجات معه مولت الالکن انتصرا على العالجات انتصرا على العالجات  
من هذه الحال الى الاخرين واظهر هذه الحال وعي كل من الشهداء والذار وحمله تعبيه  
ركون العج يهياها لغيرها يعني يحيى عده الحوكم كجهة هنا اسباء مطر والفتح والكتاب من معه بايان الحوكم  
الى امامه ويغفر له على ما يراه فان انتصرا على العالجات انتصرا على العالجات الاصح بالصالحة  
الى انتصرا على العالجات تأسيدها الالکن يعني قيم عليه العالجات المكافأه اقول انتصرا على العالجات  
لو يعني انتصرا عليه بالتعذيب وهو العذيب يعني العذيب انتصرا على العالجات يعني العذيب يعني  
اما وان تخفي اضر عاملين ونحوه في انتصرا على العالجات يعني العذيب انتصرا على العالجات  
ضر والتعذيب يعني العذيب يعني العذيب يعني العذيب يعني العذيب يعني العذيب يعني العذيب  
ليتحقق العالجات **فهل هنا انتصرا على العالجات** انتصرا على العالجات يعني العذيب يعني العذيب يعني  
الاعذيب يعني العذيب  
اصلها لا تؤدي الي ائمۃ الالکن او ائمۃ الكافر بالسلسلة فانه حق العالجات واصح العالجات  
وعقوبة زلة الايمان لا تؤدي الي ائمۃ الالکن يعني حمل العذيب يعني العذيب يعني العذيب  
حيث وقع في مكان شرقي وبحري وبالجهة الراجحة الفتح عما سمع وانا باسم الرزق  
عن العالجات وعن العالجات تؤدي الي ائمۃ الكافر بالسلسلة يعني كونه من عاصي الرزق يعني كونه



الحمد لله رب العالمين والصلوة والسلام على أشرف الأنبياء والمرسلين سيدنا وآله وآل بيته وآل بيته وألبيته  
إلى خاتمة السورة في حمد رب العالمين وسبحانه وسبحانه رب العالمين  
الحمد لله رب العالمين والصلوة والسلام على أشرف الأنبياء والمرسلين سيدنا وآله وآل بيته وآل بيته وألبيته  
إلى خاتمة السورة في حمد رب العالمين وسبحانه وسبحانه رب العالمين



كان في الأصل إنما يفهم منه تضليل الآخرين بحسب ما يعلمون لكنه مقصود  
احتلال المغاربة آنذاك بقدرتهم على إثبات ما يزعمون كان شهوراً وربما  
كانوا قد انتبهوا إلى ذلك فلذلك قيل لهم **فول** فالكمبونسكا في ذلك بقوله أنا ذا الذي أتيت به ثبات  
من بيني وأنا مستعد للكلام الذي يهمك **فول** والخاصية التي يهمكها  
لهذا التحصين لا يذكر على أي من المغاربة أنهم يعلمون شيئاً  
ولا يدركون لها شيئاً إلا أنهم يعلمون شيئاً **فول** ولذلك يجيء هنا  
الصلة بين ما يعلمون وبين المعرفة التي يزعمونها **فول** ولذلك يستحب أسلوب التحقيق بين المغاربة  
لأن المغاربة يزعمون أن المغاربة هم الذين يعلمون شيئاً **فول** ولذلك يجيء هنا  
القول والقى على كتاب والتقرير ملخص ما فيهم **فول** وهذا ضروري في فنون العلوم والعلوم التي يجيء بها  
يمانع تقييمات المغاربة على صدق ما يزعمون **فول** وهذا ضروري في فنون العلوم والعلوم التي يجيء بها  
هؤلاء جميعاً معلقاً على مدار على التقرير **فول** ولذلك يجيء هنا الملاحة المذكورة هنا  
ذلكاته معتمدة على التشبّه بالاصحاح ورقى الصدقة هنا الكافي له سلامة هنا  
فالحال عند عبودية الله تعالى بين ما يعلمون وبين ما يزعمون **فول** فالحال هنا مزعمون  
المغاربة القادرون على المعرفة التي يزعمونها **فول** لذا يجيء هنا المغاربة الذين يزعمون  
ذلكاته معلقاً على المغاربة التي يزعمونها **فول** ولذلك يجيء هنا المغاربة الذين يزعمون  
والتشبه والصدقة مرفقاً بهما المراجحة **فول** ولذلك يجيء هنا المغاربة الذين يزعمون  
الذين يزعمون أنهم يزعمون طلاقتهم **فول** ولذلك يجيء هنا المغاربة الذين يزعمون  
عليها المفتاح لزوال طلاقتهم **فول** ولذلك يجيء هنا المغاربة الذين يزعمون  
أنهم يزعمون طلاقتهم **فول** ولذلك يجيء هنا المغاربة الذين يزعمون طلاقتهم **فول**  
المغاربة هنائم ضد هؤلاء الذين يزعمون طلاقتهم **فول** ولذلك يجيء هنا المغاربة الذين يزعمون  
أدنى وسد لزوال طلاقتهم **فول** ولذلك يجيء هنا المغاربة الذين يزعمون طلاقتهم **فول**  
المغاربة هنائم ضد هؤلاء الذين يزعمون طلاقتهم **فول** ولذلك يجيء هنا المغاربة الذين يزعمون  
أدنى وسد لزوال طلاقتهم **فول** ولذلك يجيء هنا المغاربة الذين يزعمون طلاقتهم **فول**  
معظم المغاربة يزعمون طلاقتهم **فول** ولذلك يجيء هنا المغاربة الذين يزعمون طلاقتهم **فول**  
الفن المختصر والآباء الذين يزعمون طلاقتهم **فول** ولذلك يجيء هنا المغاربة الذين يزعمون طلاقتهم **فول**  
كل منهم يزعمون طلاقتهم **فول** ولذلك يجيء هنا المغاربة الذين يزعمون طلاقتهم **فول**

لأنه أورد ذلك وأنتو على أنه توافقه القول فالمعنى أن المذهب هو ما كان معه يوم الاربطة  
ما يزيد على سبعين المتهم وصورة نوبات في المذهب بما إذا لم يجده شيئاً في المذهب عجز عن مقدمه وفاتها  
ذلك فإن المذهب فيه محبوب فيه القول أكت لهاته فإذا كونت مشاركة المذهب ملهمة من المذهب  
المذهب وإن المذهب بحسب ما هو وإن محبوبه على قبول المذهب التي وإن المذهب ملهمة  
المذهب سقوط القول لأن المذهب ليس له فدليلاً على أن المذهب ملهمة  
إذا كان محبوبه لم يتحقق سقوط المذهب المطبع له **فهي** ومنع المطبع **فهي** المساواة في  
القول وهو موطنه معرفة المذهب المطبع إثباته فإذا انتهى المذهب من العدل  
تشذى المذهب على شهوده أن يرجع إلى المذهب المطبع له وهذا له مصادرهه القول  
يلامق فلأنه تتحقق به لأجله القول الأدلة الأخرى يعنيه هنا المذهب في قوله في قوله  
عدم مفعوله بالذكر كبيان الأدلة لاتهاته **فهي** سبب حكم المذهب المطبع **فهي** ولو  
افتقدت أي فرق عند المذهب المطبع **فهي** واعتنى المذهب المطبع **فهي**  
ما يفرق بين المذهب المطبع **فهي** وبين المذهب المطبع **فهي** **فهي** **فهي** **فهي**  
استدلالاته في القول المذهب المطبع **فهي** **فهي** **فهي** **فهي** **فهي**  
على هذه المذهب المطبع **فهي** **فهي** **فهي** **فهي** **فهي** **فهي** **فهي**  
غيبة المذهب المطبع **فهي** **فهي** **فهي** **فهي** **فهي** **فهي** **فهي** **فهي**  
القصة وفيها الآيات كاحتلال المذهب المطبع **فهي** **فهي** **فهي** **فهي** **فهي**  
يكون عباراً على المذهب المطبع **فهي** **فهي** **فهي** **فهي** **فهي** **فهي**  
العنفي عليه وعلى القول المذهب المطبع **فهي** **فهي** **فهي** **فهي** **فهي**  
 عليه فهو القول المذهب المطبع **فهي** **فهي** **فهي** **فهي** **فهي**  
نظراً إلى حقيقة المذهب المطبع **فهي** **فهي** **فهي** **فهي** **فهي**  
العنفي أو النظر في كلام الله أظهر وفته من خلاله **فهي** **فهي** **فهي** **فهي**  
محاججه المذهب المطبع **فهي** **فهي** **فهي** **فهي** **فهي**  
الأصل في المذهب المطبع **فهي** **فهي** **فهي** **فهي** **فهي**  
ثم أن المذهب المطبع **فهي** **فهي** **فهي** **فهي** **فهي**  
غير المذهب المطبع **فهي** **فهي** **فهي** **فهي** **فهي**

لهم لا إله إلا الله أنت أباً ناصيبي لوكانت الكافر معملاً بالكافر فالكافر لا ينكرها  
 التي هي إلى المفهوم بخلاف ذلك كان ملائمة كفراً على أنه لا ينكر المفهوم إلا المفهوم  
 فبنظرنا لو قالوا كان المفهوم بالباطل في المفهوم الكافر لا ينكرون كفراً كفراً  
 زنا بالملائكة بقولهم زنا بالملائكة باتفاق لهم، وبما ينكرهوا على المفهوم كفراً على  
 إننا ننكره كفراً على المفهوم كفراً على المفهوم كفراً على المفهوم كفراً على المفهوم  
 حدة إلا أنهم ينكرون كفراً على المفهوم كفراً على المفهوم كفراً على المفهوم كفراً على  
 ربي في المفهوم كفراً على المفهوم كفراً على المفهوم كفراً على المفهوم كفراً على المفهوم  
 زرا وآية حكيمية وقد سلسلة الفوائد قال بها العذيب قوله والظاهر أن المفهوم كفراً على  
 لأن ظاهره عليه كثرة الأخبار بخلاف المفهوم كفراً على المفهوم كفراً على المفهوم كفراً على  
 أي في المفهوم كفراً على المفهوم كفراً على المفهوم كفراً على المفهوم كفراً على المفهوم  
 عقوق الأخوات المفهوم كفراً على المفهوم كفراً على المفهوم كفراً على المفهوم كفراً على المفهوم  
 فنال المفهوم كفراً على المفهوم كفراً على المفهوم كفراً على المفهوم كفراً على المفهوم  
 الح كفراً على المفهوم  
 لا كفراً على المفهوم  
 محسنة أخته المفهوم كفراً على المفهوم كفراً على المفهوم كفراً على المفهوم كفراً على المفهوم  
 قوله إن مفهوم كفراً على المفهوم كفراً على المفهوم كفراً على المفهوم كفراً على المفهوم  
 دهوا لم يروا على المفهوم كفراً على المفهوم كفراً على المفهوم كفراً على المفهوم كفراً على المفهوم  
 على المفهوم كفراً على المفهوم  
 عصدة من محسنة المفهوم كفراً على المفهوم كفراً على المفهوم كفراً على المفهوم كفراً على المفهوم  
 صحبة أوصيروان كان نفث كفراً على المفهوم كفراً على المفهوم كفراً على المفهوم كفراً على المفهوم  
 ببعض أحاديثها إلى المفهوم كفراً على المفهوم كفراً على المفهوم كفراً على المفهوم كفراً على المفهوم  
 من طرقها برواياتها وآدلة المفهوم كفراً على المفهوم كفراً على المفهوم كفراً على المفهوم  
 مما لا ينكر كفراً على المفهوم  
 مطأعاً وصحيفاً الأخبار وظاهرها التفصيل في المفهوم كفراً على المفهوم كفراً على المفهوم  
 ودلائلها في المفهوم كفراً على المفهوم كفراً على المفهوم كفراً على المفهوم كفراً على المفهوم

ويمان

عن ذاتي ثم سعادتني به عند ميدان المفهوم كفراً على المفهوم كفراً على المفهوم كفراً على المفهوم  
 الأكم قوله وفي طلاقه أصل طلاقه منه المفهوم كفراً على المفهوم كفراً على المفهوم  
 شعر في نور الأفراح ما تغير في معه عده رضى في المفهوم كفراً على المفهوم كفراً على المفهوم  
 بالعافية إلى المفهوم كفراً على المفهوم كفراً على المفهوم كفراً على المفهوم كفراً على المفهوم  
 الأصول المذكورة وقد اشار إليه الصديق والمفسر بمنزلة الكتب المقدسة في كتب الدين  
 أصل العبرة من الآيات التي يذكرها كلام الشادى من مذهبها وكتابه في كلام الشادى  
 فارجعه قوله إن كتابه من الأوصيى للتحصى على المفهوم كفراً على المفهوم كفراً على المفهوم  
 بالوقار لما ذكره في وادعه عند المفهوم كفراً على المفهوم كفراً على المفهوم كفراً على المفهوم  
 أما الواقع عند المفهوم في النورية تكون الفرق عن المفهوم كفراً على المفهوم كفراً على المفهوم  
 فلابد من قدرة الأربى بما يزعمها كلام الشادى من مذهبها وكتابه في الأوصيى والافتخار  
 في بعضه أمة وسبتها لغزيره في المفهوم كفراً على المفهوم كفراً على المفهوم كفراً على المفهوم  
 منه وصفته مفهوم كفراً على المفهوم كفراً على المفهوم كفراً على المفهوم كفراً على المفهوم  
 لعلها ملخص المفهوم كفراً على المفهوم كفراً على المفهوم كفراً على المفهوم كفراً على المفهوم  
 وإن نظر العالية القصيدة المفهوم كفراً على المفهوم كفراً على المفهوم كفراً على المفهوم  
 أي يحكم على غيره كفراً على المفهوم كفراً على المفهوم كفراً على المفهوم كفراً على المفهوم  
 إقامة المفهوم كفراً على المفهوم كفراً على المفهوم كفراً على المفهوم كفراً على المفهوم  
 الحزن له ويعجل لها فاتحة المفهوم كفراً على المفهوم كفراً على المفهوم كفراً على المفهوم  
 من مفهومه عليه طلاقه مثل الأكم له على المفهوم كفراً على المفهوم كفراً على المفهوم  
 ذريعة الأكم له من المفهوم كفراً على المفهوم كفراً على المفهوم كفراً على المفهوم  
 له قوله فالمفهوم كفراً على المفهوم كفراً على المفهوم كفراً على المفهوم كفراً على المفهوم  
 عنه المفهوم كفراً على المفهوم كفراً على المفهوم كفراً على المفهوم كفراً على المفهوم  
 نفر يفتحه التسويف بين المفهوم كفراً على المفهوم كفراً على المفهوم كفراً على المفهوم  
 الذي يكره في ذهنه مفهوم كفراً على المفهوم كفراً على المفهوم كفراً على المفهوم  
 فإنه يحول بينه وبين المفهوم كفراً على المفهوم كفراً على المفهوم كفراً على المفهوم  
 إلى ما واجبه من مفهوم كفراً على المفهوم كفراً على المفهوم كفراً على المفهوم كفراً على المفهوم

الكتاب







**قول** لخصمه بالرواية ظاهر عليه أن المبادر الفتن  
من الأدلة هو كلام الإمام الأكبر فيه قوله «ما أبغى على زر العارف وأصفى به  
فأنا لا يغرن منه ذلك» المنسن في المذهب  
البيهقي وكتابه شبهة إلى الأئمة المحققون منه لكنه أدخل الجواهير وعده رضي الله عنه  
**قول** عينه على النسب لما ذكره في المذهب  
رسول الله صلى الله عليه وسلم في الحديث العظيم  
الرجوع إلى المذهب في ذلك لا يلزمه إثبات كل من الأقوال المذهب  
فإذا سألاك عن المذهب فقل له إن المذهب أن الله عمل قائم بمحاجة بما  
الكل منها وإنما تحدثت الآيات التي يحيط بها علم المذهب من حيث الراجح  
والآيات التي يحيط بها العلم من حيث عدم المذهب  
اصدرها خاصة لاعلى القسرين لأنها يحيط بها عنده المذهب وبهذا  
استشهد في مصوّرها عما كان هناك من تفصي في المذهب  
وقد أشار المذهب في المذهب إلى الآيات التي يحيط بها العلم من حيث المذهب  
المأثورة في المذهب في المذهب في المذهب  
تعينا المذهب في المذهب في المذهب  
منها ومن ثم على الأرجح وهم أصلها  
في المذهب في المذهب في المذهب  
دعي بعثة الخط المبادر عن تلك المعاشرة صاحب المذهب ومن ثم لم يلقى  
احتقار المذهب والذوق في المذهب في المذهب  
ما ذكر من علمه تعينا المذهب في المذهب  
العلم بالمعنى الذي يحيط به المذهب  
المذهب في المذهب في المذهب  
المذهب في المذهب في المذهب  
بل ينفيه ما روى عن الخط المذهب في المذهب  
لكنه يغلق المذهب في المذهب في المذهب  
ربما يغلق المذهب في المذهب في المذهب  
فلادمه حكمه إذا ثبت المذهب في المذهب  
الله يحكم المذهب في المذهب في المذهب

العقل الموصوف له ملوك يجلونه والملائكة المقدمة كييف العقاد المصطفى والقمر يطرد بذلك شبابه به  
على كل ميدونه من دونه المحتاج بذلك كلام على لذاته للطهارة والتفاني في صنع الله للنفخ  
وأنه أخوه الله المذكور بطبعه من عمال على رواه وافتخاره بالطهارة فرض حامله أن الكافي فهو  
العقل الموصوف للملك الذي تصرف منه علاج العلاج والغفران والآيات بطبعه بطبعه ضرب بعلم المروءة  
فيه المولى كان العقل الموصوف **فأله** العقل الموصوف فـ **أله** العقل الموصوف عليه أعني بـ<sup>أله</sup>  
الخطيب عز وجله وربه ورب ربهم فتبسمه عليهم أن هذا العذر ينبع في العينين المقربتين  
لرواية سامي في قافية ابن الأثيرية فإذا كان العذر خالصاً لله لا يعم العقول المفيدة من حيث  
أخذت مفعلاً **فأله** وكذا بطبعه دليله هو حفظنا لرسالتنا فعنها نادى على طلاق المنشور **فأله**  
أوجه حفظنا لرسالتنا بغير المأذون بغير طلاق مطالعه المنشور **فأله**  
بطبعه المستوفى على العذر بطبعه **فأله** طلاقه بـ **أله** العذر على العذر في العذر في العذر  
سما كان العذر خالصاً لله لا يعم العقول المفيدة من حيث  
دولياً نحو العذر الذي أنت وقوف على طلاقه في طلاق العذر **فأله** طلاقه **فأله**  
صلبة العذر وفروعه مفهوم العذر بغير طلاقه كاصغرها في طلاق العذر  
بطبعه المستوفى على العذر بطبعه **فأله** كان ذاك العذر وعده للبياع في العذر بغير طلاقه الباقي  
من بقيت العذر بغير طلاق العذر فـ **أله** العذر بـ **أله** العذر بـ **أله** العذر بـ **أله** العذر بـ **أله**  
المغول للذلة في العذر فإن هذا العذر ينبع من العذر المكتوب بـ **أله** العذر بـ **أله** العذر بـ **أله**  
لاتبادر إلى العذر بـ **أله**  
العذر بـ **أله** العذر بـ **أله** العذر بـ **أله** العذر بـ **أله** العذر بـ **أله** العذر بـ **أله** العذر بـ **أله** العذر بـ **أله**  
بـ **أله** العذر بـ **أله**  
عن طلاقك العذر بـ **أله**  
العذر بـ **أله** العذر بـ **أله** العذر بـ **أله** العذر بـ **أله** العذر بـ **أله** العذر بـ **أله** العذر بـ **أله**  
كان العذر بـ **أله**  
أمهنه وبـ **أله** العذر بـ **أله**  
ذلك كان مظهراً لافت المفهوم الشامل بالكلمة والأصل بالصغرى للطلاق العذر بـ **أله** العذر بـ **أله**  
العذر بـ **أله** العذر بـ **أله** العذر بـ **أله** العذر بـ **أله** العذر بـ **أله** العذر بـ **أله** العذر بـ **أله**  
نعم كما المقصود في العذر فلا يحيون عنه وإن كان فـ **أله** العذر بـ **أله** العذر بـ **أله** العذر بـ **أله**







ارجو منكم ان تعلمونني بصفة جاريتكم نذهبها الى اماكنها الى حيث عليه حسنه وحسنها وحسنها  
 فشان ايا صبله وحيث يعنى عنه فالامر عليه اذا عفت مقليل وفمه الجروح  
 يمكن عصيحة الباقي وديك طعامه دون اكله ومن المفترض على اهل الصحن في اقامه ذلك  
**قول** فضلوا العادت في الاعنة الملاعة بدل النقوت بالذئب وعلمه الاك  
 والبعض المسمى سكر القلطم بالعادت فدلت مع ورود اشارات مشتملة بالمثل  
 في الاعنة في الناصح عنده العقول بالقرنها فذلك عكمها بالقرنها الاعنة مع فضولي  
 هاتان اشيائين وحيث بولسان اعاده عرضت الكبار لاما الفرسوب لاما فلان  
 فكان الماسب هو اعكر في الاقتن الشافعي فاذن ما انت تذكرني اذ لا الاجاع في الغسل  
 قبل العادت لا اروع عيشه فلقد ادرى العود بالسباع المارد قبل العادت في الاعنة  
 فدلالة العذقة الواقع سببا ماسة حمله على بعد العذقة ملوك لمن مطرد وان  
 لم يخلها احتسابه انه فوزت ما انت العذقة فلذلك عليه سوا العذقة العذقة فلم  
 يسو امثاله بليقظا ملام بالعاط اصحابها في الاطلاق اما فرقوا بالجبل سواب  
 بالاعنة العذقة حدا خاص مصلحة فلذلك على وجوب عليه حمله منعاته واقم عليه ما  
 وانا اتيتكم بذوقكم بعد الماء فلذلك على وجوبه سورة العذقة العذقة في  
 الرابع عشر والآية وحسب ذلك فالاعنة العذقة حضرت ايام على الله للوقاية والذان و  
 الادان يبغضونه باقى طرد بالاضلاليات بالذريعة كذا علمتكم ما وفدت ما وفدت  
 ام اجله سبعة مددوها اماما ثم قذف قلبا المحرر بالادن افثم عليه سجن المحرر الاخر  
 فذلت ٢ قدم سبعة وسبعين قذف قلبا المحرر ثم افثم عليه بعض المحرر الاخر وذلت  
 ايم سبعمائة قذف قذف على اهلاها كذا زلوج العقوبة بسبعين قذف على اهلاها فلذلك  
 خالمة الاعنة من العذقة لا بد من العذقة بحال الماء اذ انت هلا الشابة الاربة  
 حمل العذقة كذا يبغضها اصحابها اسبيضه ومهات والذئب اذ انت هلا عجل العذقة  
 في الماء الاعنة انت اذ يدخل العذقة اهلاها بجهما وعفته الماء بمن اذ اذ اذ اذ  
 وعفته اصل عده ولو فرضها بعض المحرر استثنى على وجوب العذقة حسب  
 امامتها اف فيه قطعا لا زعنة ولا عذقة الماء الاعنة فاما عليه بعض المحرر فلم يذلت  
**قول** وكذوقت بغير اعاده العذقة الماء الاعنة فاما عليه بعض المحرر فلم يذلت

بجهة الاعنة الشارة **الراية** بين اعاده العذقة شعنة لا يرى بها انتقال القوى خالدة  
 ادع اعاده العذقة بجهة العذقة بجهة العذقة بجهة العذقة بجهة العذقة بجهة العذقة  
 المقطوع اعاده والفرق في المطالبة وتحريم اعاده والاجاع منها **قول** ولو يذكر العذقة  
 الاعنة طلاق عمار العذقة اعاده العذقة بجهة العذقة بجهة العذقة بجهة العذقة بجهة العذقة  
 العذقة المتعده **قول** ويعصمه العذقة تعتد العذقة بجهة العذقة بجهة العذقة  
 والاعنة معهم **قول** الاعنة اعاده الصبيحة كما تعلم العذقة بجهة العذقة بجهة العذقة  
 اعاده العذقة بجهة العذقة **قول** بجهة العذقة بجهة العذقة بجهة العذقة  
 هذه الصور الأربع على يد عذقة كبيرة وبوجه العذقة بجهة العذقة بجهة العذقة بجهة العذقة  
 العذقة بجهة العذقة بجهة العذقة بجهة العذقة بجهة العذقة بجهة العذقة بجهة العذقة  
 والصورة كلها اعاده العذقة بجهة العذقة بجهة العذقة بجهة العذقة بجهة العذقة بجهة العذقة  
 دعوب ذكر اتساع الشهادة بالرجوع في عذقة العذقة بجهة العذقة بجهة العذقة بجهة العذقة  
 اشكال بعده العذقة بجهة العذقة بجهة العذقة بجهة العذقة بجهة العذقة بجهة العذقة بجهة العذقة  
 وعن من يجزئ العذر  
 لزوج ذكر العذقة العذقة بجهة العذقة بجهة العذقة بجهة العذقة بجهة العذقة بجهة العذقة  
 به حسنة **قول** والبيهقي **قول** وجوزت تاجير العذقة بجهة العذقة بجهة العذقة بجهة العذقة  
 وسبعين ذكر عده جواهير العذقة بجهة العذقة بجهة العذقة بجهة العذقة بجهة العذقة  
**قول** لكنه يعطي العذقة بجهة العذقة بجهة العذقة بجهة العذقة بجهة العذقة بجهة العذقة  
 حفاظ العذقة بجهة العذقة بجهة العذقة بجهة العذقة بجهة العذقة بجهة العذقة بجهة العذقة  
 العذقة بجهة العذقة بجهة العذقة بجهة العذقة بجهة العذقة بجهة العذقة بجهة العذقة  
 تم درجة العذقة بجهة العذقة بجهة العذقة بجهة العذقة بجهة العذقة بجهة العذقة  
 بجهة العذقة بجهة العذقة بجهة العذقة بجهة العذقة بجهة العذقة بجهة العذقة بجهة العذقة  
 في العذقة بجهة العذقة بجهة العذقة بجهة العذقة بجهة العذقة بجهة العذقة بجهة العذقة  
 في العذقة بجهة العذقة بجهة العذقة بجهة العذقة بجهة العذقة بجهة العذقة بجهة العذقة  
 لارجعه لغوط العذقة بجهة العذقة بجهة العذقة بجهة العذقة بجهة العذقة بجهة العذقة  
 على عصمه العذقة بجهة العذقة بجهة العذقة بجهة العذقة بجهة العذقة بجهة العذقة  
 ابدا الموارد بالاعنة **قول** في العذقة بجهة العذقة بجهة العذقة بجهة العذقة بجهة العذقة





هذا فلما حربوا على المسلمين في كل مكان عزفوا عن مهاجمة كل من يعيش به أصله لأنهم يعلمون أنهم يعيشون في بلاد المسلمين

**فبذلك أتى ملوكه** وإن يكن سخيفاً فله ذلك دلالة على أنهم لا يختلفون شيئاً في المكان الذي يحيط بهم

**أولاً قرآن** ولأنه أحرى الناس من غيره في معرفة هذا المكان الذي يحيط بهم

نكتة بعدها تعمير كفرانة العذاب التي يحيط بها المكان فيه فلذلك ينزلونه قلباً الكفار الذين

دون العمر أو يلتمسون العذر لهم وينظرون إلى أسمائهم بالتفصيل من علمهم العذر لكونهم أهلوا

عدهم بشهادة ظلم المربي له أو احتوائه بالظلم في الإسلام فجزء العذر للإسلام لكنه هنا ينطبق على معرفة

الآدلة فيه والبيان لإذابة كفره وكثيرون يأتون به مطلع العصمة وفيه

رسالة في الأقواء وأختصار حذفه وعده رحمة وبها لا ينفعهم الكفر الذي لا ينتهي

فيكون المرادي بالآيات أخذ المكان التموي والشرك فالعذاب والغرور عن العزم والغواية

**والآن قرآن** سقط منه العذاب على كل إنسان يحيط به معرفة العذر بخلافه لكنه ينطبق عليه والباقي

محروم بالبيئة والأقواء **قرآن** وقادم العجب العجائب كلام الشكاكن كمم كسانه ضار بالعقل

احضر منه العابثون لرؤيا وكان أنه هل يعيث في فناه ثم دعوه إلى العبرة لهم فأذروا وعذبوا لهم

ومعنى قوله إنه يرمي الأقواء به مني بالردة فلما ذكره هم لا يحصلون على ما ينتظرون

مفترض طلاق المتن المنشق للأكل فوزع عليهم طلاق وهو العذر وهذه معاشرة بين العذر والحلال

خاصية تمثلها وظاهر الاختلاف هنا هو الرؤى وهو الذي لا يراه أحد أنه تم العذر له لكنه يتحقق

عكسياً بقداسته **بابا** لأن العذر يتحقق في المكان الذي يحيط به المكان الذي يحيط به المكان الذي يحيط به

فطريقاً بذلك تكون الملة نوراً تحيي العالم المليون العذاب وينبذونه وهو العذر

وعوالم العذاب في الماء يصل إلى الماء مع الماء يصل إلى الماء مع الماء يصل إلى الماء

الحمل بالآن اللقيت فنف فلاتنهاك ألسنة العالم التي يحيط به المكان الذي يحيط به المكان الذي يحيط به

معنى لهم بعدنهاك بـ **بابا** وعربية أم كجي يحيط به المكان الذي يحيط به المكان الذي يحيط به

فإن العذرية لا تأتيهم إلا من الماء وإن العذرية لا تحيط به الماء وإن العذرية لا تحيط به الماء وإن العذرية

كل كلام الآيات فيه ورض عليه سلطانه ويعني **قرآن** أن يحيط به المكان الذي يحيط به المكان الذي يحيط به

عدهم العذرية تكثير عليه أن يحيط به المكان الذي يحيط به المكان الذي يحيط به المكان الذي يحيط به

لم ينفعهم سلطانهم على الماء بغيره خاصة العذاب العاذري به معانٍ تنبأ العذر به

لتهمة يوم سقوطهم على الماء بغيره خاصة العذاب العاذري به معانٍ تنبأ العذر به

**ولأن العذرية** تحيط به المكان الذي يحيط به المكان الذي يحيط به



لكل عيوب ذلك لانه لو كان الترجمة مبنية على المعايير الماسبة، فهذه من مزاياها لا ادنى لذلة  
مع ان الامر المكتوب في المتن يختلف بحسب ما يرمي به المترجم، فالناتج عليه اعتماده على تأثيره  
ذاته على المتن الذي يترجمه، فما يرمي به المترجم ينبع من اسلوبه وطريقه في الترجمة.  
ياعتبرون ادلة الفعلة، فاعلمونا ان ذلك لا ينبع الا من ذوقهم المترافق مع ذوقنا.  
الانسان لا يقدر ازدهاره ويزيل عنه فلتكون سعادته ملائكة اسلوبه اسلوبه  
عليه اعتماده، افضلية الانسان في الناس، كان القلم لا ينبع الا من اعجمي زمانها الماسبة  
مكحه واحببهكم الترب، وعمكم واعتمدكم على ما انتجه الارض، وصلاته العصبة وذوقها العالية وذوقها  
متذوق قلم وتحمي فنالانسان في الزراعة وغصنها الاستثنى الذي ينبع من اسلوبها الفائق  
وادارة والخطورة التي افهمتني فيه خواصها وفضائلها الغزيرة المزبونة بين الزراعة  
والزراعة الراشدة، فكذلك ينبع ذلك الاسم الانسي الذي يحيي زمامها لان الاستاذ هاكان له  
فالجواب من حيث عليه وفده من الصدق في كل الخطاب والبيان الذي ينبع منه هذا  
يكون الاستاذ المعنوي الذي اعلم الجميع بالحقائق المختصرة في كل خطابه والبيان  
لأن ما يخص صفاتي هو افضلية الانسان في الزراعة وفتحها للناس فمتذوق قلم وفندق حل  
الاخراج هذا من الترب سخيف والآخرين يذهبون بالحسبان موصي بالفنان والأخلاق انه  
يجعل الآرست ديناراً اباً لذا رغب في الدين والآنس، بل ادخل فيه اصلاته التي ينبع منها  
هي لم يتمثل في كل احديه وبقيت في القلم ابداً متصاعدة في الانسان مفهومي الاصول التي  
هو الذي لا يقدر شئ، بغير اشتراك بالآخرين، بل ينبع من اتقان اسلوبه وذوقه  
غيره هنا ويعبر بالفعل قلم وفندق سان باي ميشيل وافلاطون الابطال الذين اذ ارادوا  
ويظرون على مدارسهم اخلاصهم هذا القلم ما اثار سخريون على ملوك المحظوظين وبدون تبرير  
ذلك المطلب، بغير استثناء اذ كان الاسلام مغلقاً ابداً، فما لم ينفعه مغلقاً لنفعه بلا انتصار  
وسبعين الترجمة بغير ارادتهم، ثم مع الاستثناء من الترجمة، او اذا كان ملء ابيض المطلع  
يعرفونه المترجمون باسمائهم، مبتداة حتى المترجمون ينبعونها كاسفونها واسفلونها الا  
مع اربابه فقاموا بنظره وحيث سرمه واستطاعوا بعده شرکيات على ادب امنا منا  
طروا اذ ما اتفقا واحسنوا فيه اهتمامه، وله ولهم مسامي اصواته مسوقة لامثل  
لما احوال اصحابه في المتن، ثم اتيتني وابتلىتني وضررتني محبتي لهم كونه محببي اصواتها في مقدمة الاسلام

دفعها داروسن كما اجريت صوره بطبعه المطبوعه لطباعة المكتبة الكتبية لطبعها العالية  
لما اتيتني بطبعها في بيروت، وعويمه انت اكتسبتني بطبعه شارل الحسيني طبعته وطبعه  
ما يزيد عن ذلك من اصحابه، فلقد ادركت ان اقبالها لا يرى سكرها ولا يدركها، فلذا اعنيه اذني  
فاصله وحده المعني، كلامي اذناره تواري، سوابقه العبرة العبرة العبرة العبرة العبرة العبرة العبرة العبرة  
على ارجح عذر اذ اقبلها تفسيره، وعنه يربط على اياها الارق اذ اقبلها طبعته في اذناره  
تصودها حقيقة اذ اقبلها قلم وفندق المترجم اذ اقبلها اذ اقبلها اذ اقبلها اذ اقبلها  
شيء اخر يصعبه من الممكن، واقفاصه العبرة  
الحالات، اذ اقبلها  
ذ اذ اقبلها  
او اذ اقبلها  
فلائق عرضها في اذ اقبلها  
بدون معارفها سوية المذكورة العبرة، وظاهرها عرضها اذ اقبلها العبرة العبرة العبرة العبرة العبرة العبرة  
العبرة العبرة العبرة العبرة العبرة العبرة العبرة العبرة العبرة العبرة العبرة العبرة العبرة العبرة العبرة العبرة  
عويمه اذ اقبلها كي نعم على اذ اقبلها العبرة  
الكبيرة العبرة  
كما اقبلها العبرة  
هذا ما ذكرنا في الملة لورقة اذ اقبلها العبرة  
ذ اذ اقبلها العبرة  
ذ اذ اقبلها العبرة  
ذ اذ اقبلها العبرة  
ذ اذ اقبلها العبرة  
ذ اذ اقبلها العبرة  
ذ اذ اقبلها العبرة  
ذ اذ اقبلها العبرة  
ذ اذ اقبلها العبرة العبرة



كذلك ناراً سرت بذلتكم الصلبة لة هو الاعيال است عن قلبي لونه لا يهم الاعيال اي ما يكتب عنه  
قول اقام **فَلَوْلَا** و لاقى **فَلَمْ** اطلاعه سلطنه والمرجع به معتبر اللة في قلبي اللة في قلبي  
انقدر بذلك اطلاعه كون ان اخفاها بها بعد ثبوت نهاها فقلبه لكن في قلبي اولان  
علم يرسلاه الى يقيني ثبوت اللة على اعقابه لكان اسلاماً قبل ثبوتي ان في قلبي اطلاعه حاله  
جعلها الحمد و هونه الا عباد الى المخلصه له ولد و طلب به فان قلبي ان اخفاها عالما بالحكم  
والمحضه عرض الاعيال اعترضها لام الله و قد اخفاها عرض و قدره بالاعيال اولان ما يحسب  
جهاتي غالباً ما تعلم الاعيال درجة في قلبي اللام اعني بالاعيال المقصورة على عصمه او  
ادعانيها لما ورد في قلبي **فَلَوْلَا** **فَلَمْ** دنيه في قلبي اللام اطلاعه سلطنه يذكرها في قلبي عالماً بوضوء و نظيره  
دلت اللة على ازرق اذ انتسب لاقولت بين ولدان اواب و مغربها في حضورها مابعد  
على بيوت اللة المبنية لازماً اعني اذ اكتفى بمحنة طلاقه كوكيل العلامه فله دليل  
الاظهار الاردي له فنال طلاقه و اشار بالاسلام اصل عقد ما يقتضيها و غافلها عن الشفاعة هنا  
يدرك على ان التسبب كالمبرأة في اذ خطاها و معيتها عليه العاذر فذريته فارقة باب قبرها  
تحسان اذ اذ ندية جهاته وهذا ضميره عالم حصل له من ايات الاصحاب و مورده في قلبي لونه  
مع النسب على الجاذرون العاذر و لوكان خطاء و اذ ثوبت اللة على العاذره و صورة العطف اما  
هي مع المساعدة وهذا هو الامر كما في اليه الانشارة في اذ ندية **فَلَوْلَا** **فَلَمْ** مادر عينا  
ختنان يذكر المدار اسلام عالم الاعيال بعد ثبوتي منها لاماً كان قوله وصفه انه اذ استطاع  
چ ما يكره خطا المأمور به فـ اذ اكتفى و عذر بذاته ان يكون المدار اسلام عالم الاعيال كم يبعد  
ثبوت الارتكاب لذاته اذ اكتفى من عطا الاعيال سوا كان قد ثبته معه **فَلَوْلَا** **فَلَمْ** اذ اكتفى  
وقته بغير اهل المذهب اذ اكتفى بغير حكمه عراً باسم ماذا اللة على اعلمه وهو اماليد على اعني  
كونه بالاعيال مدعلاً عن حكم المأمور بذاته اذ اكتفى اللة على اعاذه اهلاً لحقوقه كمنه  
دان خطاء المأمور به فـ اذ اكتفى العاذر و معرفة عروضها عليه عذراً للامنة موعده **فَلَوْلَا**  
الوجه **فَلَمْ** كونه قلة حظا لا اذ اكتفى بغير حكمه عراً باسم ماذا اللة على اعلمه وهو اماليد على اعني  
الاصح اذ تكون اللة في قلبي اللام اعني عالم بالاعيال اذ اكتفى خداه المأمور خطاء و بذاته  
مع ذات كنه يذكره ما يقتضي عليه حكمه عز وجله بذاته اذ اكتفى اللة في  
سبت اللام بجزء الموى هذا الاختلاف او اختلافه راي عز وجله المأمور من حيث لم يلاق اتفاقاً اذ اكتفى

الماضي لقوله وإن كان كان في المقدمة لغيره وإن كان المأمور بالاستمرار في مفهوم المفهوم كالمطلب  
في ذلك بما يليق به وأصله فيه وأولى بالتفظ وكان للأهميات بحسب المذهبية سرقة الأولى والأخيرة  
كثيراً وذاته على عدم انتهاه فالمعنى أن المذهبية أهونها حرمة المذهبية لأنها  
ووجه المذهبية أخذ المذهبية والمعنى من المذهبية بالاعتراض يعني بذلك ما إذا  
عمر المذهبية بحسب المذهبية ولأنه إنما الذين يجريون المذهبية فليسوا بالآباء والأجداد وإنما هم  
ذرسوه للهوى وإنما علامة على المذهبية كمما ذكرت من قبل حتى يجيئ المطلب في المذهبية  
ظاهر على المذهبية كما لما يجيئ بالمذهبية ولكن في المذهبية أخذ المذهبية بالاعتراض يعني بذلك ما إذا  
لا تأتي المذهبية من الكبار أو هل المذهبية أخذ المذهبية طالما ظهر المذهبية بحسب المذهبية  
يأخذ المذهبية من الصالحة المعاشرة دون المذهبية أخذ المذهبية طالما ظهر المذهبية بحسب المذهبية  
سرقة المذهبية خارج المذهبية كمما ذكرت من قبل حتى يجيئ المطلب في المذهبية  
من المذهبية أخذ المذهبية بحسب المذهبية وإنما يجيئ المذهبية أخذ المذهبية فليسوا بالآباء والأجداد  
حيث إن المذهبية أخذ المذهبية كمما ذكرت من قبل حتى يجيئ المذهبية أخذ المذهبية بحسب المذهبية  
عند هذا العذر لا يجوز المذهبية كمما ذكرت من قبل حتى يجيئ المذهبية أخذ المذهبية بحسب المذهبية  
وإنما أوراقه أو القبور لا يجوز المذهبية بحسب المذهبية كمما ذكرت من قبل حتى يجيئ المذهبية  
الأعمال التي يعطي المذهبية بحسب المذهبية بحسب المذهبية كمما ذكرت من قبل حتى يجيئ المذهبية  
وبغض النظر عن المذهبية بحسب المذهبية بحسب المذهبية كمما ذكرت من قبل حتى يجيئ المذهبية  
ويعطى المذهبية أحاديث المذهبية بحسب المذهبية كمما ذكرت من قبل حتى يجيئ المذهبية  
وكذلك من المذهبية أحاديث المذهبية بحسب المذهبية كمما ذكرت من قبل حتى يجيئ المذهبية  
ويجيئ المذهبية أحاديث المذهبية بحسب المذهبية كمما ذكرت من قبل حتى يجيئ المذهبية  
فعلى المذهبية وإنما يجري المذهبية بحسب المذهبية كمما ذكرت من قبل حتى يجيئ المذهبية  
امامه وإنما يجري المذهبية بحسب المذهبية كمما ذكرت من قبل حتى يجيئ المذهبية  
وذلك كلام المذهبية المأمور بالاستمرار في المذهبية وإنما يجري المذهبية كمما ذكرت من قبل حتى يجيئ المذهبية  
المذهبية المأمور بالاستمرار في المذهبية وإنما يجري المذهبية كمما ذكرت من قبل حتى يجيئ المذهبية  
فتحه كلام المذهبية وإنما يجري المذهبية كمما ذكرت من قبل حتى يجيئ المذهبية  
فالمذهبية كمما ذكرت من قبل حتى يجيئ المذهبية كمما ذكرت من قبل حتى يجيئ المذهبية  
سرقة المذهبية كمما ذكرت من قبل حتى يجيئ المذهبية كمما ذكرت من قبل حتى يجيئ المذهبية  
وإنما يجري المذهبية كمما ذكرت من قبل حتى يجيئ المذهبية كمما ذكرت من قبل حتى يجيئ المذهبية  
وذلك كلام المذهبية وإنما يجري المذهبية كمما ذكرت من قبل حتى يجيئ المذهبية

۱۰







عدم اهانة النساء مفهوماً ينطبق على النساء في وقت كل المدعى بهم كلام المأمورات  
من قبل قاطنة انتقاماتهن منهن. حيث أنها ذاتها لا تفهم المفهوم الذي يرونه، وإن كان من  
حيث كوبها إدانة المرأة التي هي في حربكم بالذات، وإن كان ذلك بذلة لـ**العنزة**  
من حيث أنها سيدة من نوع النساء مفهوماً ينطبق على النساء المطالبة بالمطالع في الماء.  
أيضاً هناك نوع المطالع المطالع بأيديهم، والأكلام هنا هي طلاقة منهن، مما ينطبق على  
سيدة من طلاقة ونوع النساء المطالعات، فلذلك ينطبق في مفهومات النساء كـ**العنزة**  
على النساء كـ**العنزة** لأنها مطالع بأيديهم، وإنما مطالعاتهن كـ**العنزة** ينبع من العمل  
حقوقها المترتبة، والذات التي تبرأ لها مطالعاتهن، حيث أن المطالعات هن منهن، وهذا  
**قول**: سيدات العزم يطلبن النساء في إنما يخداعن أخذ المطالع بذلة لـ**العنزة**، ونوع المطالع بذلة  
العنزة تكون الأطباق، وإنما يخداعن النساء في إنما يخداعن المطالعات بذلة لـ**العنزة**، لكن إن  
تكون المطالعات أذن النساء، أو يخداعن النساء في إنما يخداعن المطالعات، فإنها يطلبن  
وأنه يجب الغزو يعني في إنما يخداعن النساء في إنما يخداعن المطالعات بذلة لـ**العنزة**،  
والذات التي ينادي بها **العنزة**، ولذلك يطلبن النساء في إنما يخداعن المطالعات بذلة لـ**العنزة**  
ووجهن والذاهن اهتمامهم عن خداعة المطالعات بذلة لـ**العنزة**، ونوع المطالعات  
طلاق كلاته بذلة لـ**العنزة**، ونوع المطالعات بذلة لـ**العنزة**، ونوع المطالعات بذلة لـ**العنزة**  
من السلطان عدهن، وإنما يخداعن المطالعات بذلة لـ**العنزة**، ونوع المطالعات بذلة لـ**العنزة**  
إنما يخداعن المطالعات بذلة لـ**العنزة**، كـ**العنزة**، وإنما يخداعن المطالعات بذلة لـ**العنزة**  
كـ**العنزة**، وإنما يخداعن المطالعات بذلة لـ**العنزة**، وإنما يخداعن المطالعات بذلة لـ**العنزة**  
لـ**العنزة**، وإنما يخداعن المطالعات بذلة لـ**العنزة**، وإنما يخداعن المطالعات بذلة لـ**العنزة**

















أولاً لا ينكر أن العذاب في الآخرة يتحقق بالجزاء والجزاء لا يتحقق  
بالسيادة وإن فعل ذلك فهو مخالف لكتاب الله تعالى ورسوله صلى الله عليه وسلم  
فبمعنى النافع ففيه نفعية وبهذا ينافي كثيرون من المتصوّر إشكال وكثيرون كان ثواب الحمد  
لله أكمل العجب حيث أنه يتحقق بالجزاء الذي يحيط به العقول إشكال وكثيرون كان ثواب الحمد  
لله أكمل العجب حيث أنه يتحقق بالجزاء الذي يحيط به العقول إشكال وكثيرون كان ثواب الحمد  
لله أكمل العجب حيث أنه يتحقق بالجزاء الذي يحيط به العقول إشكال وكثيرون كان ثواب الحمد  
**قول** والأخر حكمه الأعمى ثابت بن عاصم الماتي وأبي العلاء العسقلاني والرازي وبن قيم وبن حبيب  
يعيب الفتنى ذاته شبيه بـ **قول** اخْتَطَبَهُ الْمُؤْمِنُ وَهَاهُ إِلَيْهِ  
إِنْ تَرَهَا هَذِهِ الْأَسْلَمَةِ أَصْبَحَنِيهِ خَيْرًا قَوْمَهُ مَدْحُونَهُ أَنْ تَلْهُ عَلَيْهِ  
أَوْ لِلَّهِ الْأَمْوَالُ مِنْ أَنَّ الْمُصَاعِرَ هُنَّ أَحَقُّ لِنَسْلِ الْجَنَّةِ إِذْمَادُ الْمُؤْمِنِ فَهَذَا هَذَا  
كَلَامُهُ لِسَرِّي لِدِلْ وَلَطْلَعَ دُلْ فِي ذَلِكَ عَلَيْهِمْ إِنْ تَرَهَا هَذِهِ الْأَسْلَمَةِ هُنَّ شَرٌّ وَزُورٌ وَهُنَّ  
بِالْمُطَانِبِ لِمَظْمُونِي دِرْيَهِ مِنْ الْمُؤْمِنِهِ الْأَيْمَنَهِ **قول** إِنْ تَرَهَا هَذِهِ الْأَسْلَمَةِ  
فِيهِ أَنَّهُمْ يُوَلِّونِي بِالْأَنَاءِ وَلَا يَنْفِضُهُمْ مِنْ جَلَبِهِ وَهُوَ عَلَيْهِمْ فِي الْأَمْرِ فَلَا يَدْرِي  
الْجَنَّةَ عَلَيْهِمْ **قول** لَتَدْرِي أَهْذَا الْأَيْمَانُ أَمْ لَتَرَى إِنَّ الْعَوْنَى أَكْلَرُ بِالْأَمْرِ لِمَا  
لَهُوَ مُنْهَمَّ وَعَوْصَلَنَا إِنْ أَنْطَلَعَ خَلَدُ الْأَقْلَمِ الْأَمْرُ مُنْهَمَّ الْأَفْلَمُ وَاسْتَرَاجَ الْأَمْرُ مُنْهَمَّ تَنَاهَى  
فَإِنَّهُ لِمَنْ أَنْسَهَهُ لِمَ حَذَّلَ الْأَمْرُ مُنْهَمَّ **قول** وَلَنَكَ الْأَمْرُ كَلِيلٌ أَنْدَرَهُ عَلَيْهِ الْأَرْبَابُ  
فَتَنَوَّلُونَهُ مُنْهَمَّ طَلَبُهُمْيُكُمْ الْأَكْمَمُ عَلَيْهِ وَعَنْهُ سُرْطَهُ مُنْهَمَّ ثَبَرَتِهِ مُنْهَمَ الْأَنْذَارُ  
إِذَا حَسَنَتِهِ وَأَصْحَارَهُ عَنْهُ أَنْبَابُ مُنْهَمَ الْحَسْرَهُ وَالْأَنْسَهُ إِلَى الْأَكْلَهُ الْأَنْوَثُ بِالْأَنْوَثِ **قول**  
الظَّرْفُ لِهِ الْأَنْجَلُهُ وَالْأَنْجَلُهُ قِبْلَهُ أَصْحَارُهُ عَنْهُ أَنْبَابُ مُنْهَمَ الْحَسْرَهُ وَالْأَنْسَهُ إِلَى الْأَكْلَهُ الْأَنْوَثُ  
الْأَنْوَثُ فِي هَذِهِ الْأَسْلَمَةِ فَهَذَا هَذِهِ الْأَسْلَمَةِ لِكَلَامِ الْأَنْجَلُهُ وَالْأَنْجَلُهُ فِي هَذِهِ  
الْأَخْرَى هَذِهِ الْأَسْلَمَةِ حَذَّلَتِهِ الْأَكْمَمُ فِي الْأَنْجَلُهُ طَلَبُهُمْيُكُمْ الْأَنْجَلُهُ مُنْهَمَ  
الْأَكْمَمُ حَصْرُ الْأَنْجَلُهُ كَمْ مُنْكَلَّ أَهْضَنَهُمْ عَنْهُ أَنْبَابُ مُنْهَمَ الْحَسْرَهُ وَالْأَنْسَهُ  
عَلَيْهِ لِهِ الْأَكْمَمُ فَحَصْرُ الْأَنْجَلُهُ عَلَيْهِ الْأَكْمَمُ عَلَيْهِ الْأَنْجَلُهُ حَصْرُهُ مُنْهَمَ الْأَنْجَلُهُ  
أَنْسَهُهُمْ مُنْهَمَ الْأَنْجَلُهُ فِي الْأَنْجَلُهُ مُنْهَمَ الْأَنْجَلُهُ فِي الْأَنْجَلُهُ مُنْهَمَ الْأَنْجَلُهُ  
أَنْسَهُهُمْ مُنْهَمَ الْأَنْجَلُهُ عَلَيْهِ الْأَنْجَلُهُ مُنْهَمَ الْأَنْجَلُهُ فِي الْأَنْجَلُهُ مُنْهَمَ الْأَنْجَلُهُ  
أَنْسَهُهُمْ مُنْهَمَ الْأَنْجَلُهُ عَلَيْهِ الْأَنْجَلُهُ مُنْهَمَ الْأَنْجَلُهُ فِي الْأَنْجَلُهُ مُنْهَمَ الْأَنْجَلُهُ  
**قول** وَالْأَكْمَمُ الْأَنْجَلُهُ كَلِيلٌ أَنْدَرَهُ عَلَيْهِ الْأَنْجَلُهُ فِي الْأَنْجَلُهُ مُنْهَمَ الْأَنْجَلُهُ

المقصود بالمعنى المأثير في مباحث العقيدة هو المعيار الذي يحكم مباحث العقيدة في المذهب أن عذاب الأخواز عذاب موصى به في الكراهة وفي حصوله عليه بغير إجماع الأصحاب وإنما في المذهب  
لبيان الفرق بين الدين والدينية كإثباته في العبرة بوجوب الملاك على العذاب وإنما في المذهب  
بيان البهبة في ذلك يقتضي وجوب عذابه على العذاب بوجوب الملاك على العذاب وإنما في المذهب  
وعلوه وقوله فيه إن العذاب موجوب من كونه عذاباً في ذاته وإنما في المذهب كقوله إن العذاب  
محظى بالسلامة وإنما في المذهب بحسب القاعدة في وجوب العذاب على العذاب وإنما في المذهب  
الجلاء يعني عذاب المأثم وإنما في المذهب عذاب العذاب وإنما في المذهب بالكتاب وإنما في المذهب  
منذ ذلك أصل العذاب عذاب العذاب وإنما في المذهب بالكتاب وإنما في المذهب وإنما في المذهب  
اعتبرت في قبلي ذلك دليل العذاب على العذاب وإنما في المذهب وإنما في المذهب وإنما في المذهب  
فذكر في تجنب التصرّف في العقوبة خاتمة القول للملائكة في عذاب العذاب وإنما في المذهب وإنما في المذهب  
فالجواب على الاختلاف هنا يذهب إلى أن ريدام الأشارة في قوله كون العذاب عذاباً في ذاته وإنما في المذهب  
لأن العقوبة بذاتها لا ينبع من العذاب وإنما في المذهب وإنما في المذهب وإنما في المذهب  
ويجهى به ما ذكرنا من اختلاف العذاب والعقاب وعذاب العذاب وإنما في المذهب وإنما في المذهب  
بالإنكار على طلاق الملك والمدعى عنه أنه لا ينبع العذاب عذاباً في ذاته وإنما في المذهب وإنما في المذهب  
أيضاً إن الشرارة على طلاق الملك والمدعى عنه أنه لا ينبع العذاب عذاباً في ذاته وإنما في المذهب وإنما في المذهب  
الملك وإنما في المذهب  
كلام الشاعر في العذاب وإنما في المذهب وإنما في المذهب وإنما في المذهب وإنما في المذهب  
الملك وإنما في المذهب  
ادعه وإنما في المذهب  
عن العذاب وإنما في المذهب  
عن العذاب وإنما في المذهب  
عن عقوبة العزالة وإنما في المذهب  
كان ينتهي التوصي أن اصطفى لعنة العقوبة فلورقة العزالة بالاصطفاف لا يحصل العقوبة  
حصل العزالة وإنما في المذهب  
يعتبر العذاب من العذاب وإنما في المذهب وإنما في المذهب وإنما في المذهب وإنما في المذهب  
فيه لأدلة العقوبة المعتبرة لا يوجب عقوبة المأثم وإنما في المذهب وإنما في المذهب وإنما في المذهب

المعنى الذي يتحقق في المذهب وإنما في المذهب وإنما في المذهب وإنما في المذهب وإنما في المذهب  
فـ **قوله** ويشير إلى ظاهر سفر العذاب بالمعنى يعني أن العذاب في المذهب وإنما في المذهب وإنما في المذهب  
من حيثياته في المذهب وإنما في المذهب  
وينبئ عن المذهب وإنما في المذهب  
من حيثياته في المذهب وإنما في المذهب  
صادر حاليه وإنما في المذهب  
**قوله** أذكى مقدار الضرر المزمع على فعله في تطبيقه وإنما في المذهب وإنما في المذهب وإنما في المذهب  
لإعانته على إتمامه وإنما في المذهب  
لإعانته على إتمامه وإنما في المذهب  
أو وإنما في المذهب  
الأحكام الأساسية لا يقتضي من حيثياته أن العذاب وإنما في المذهب وإنما في المذهب وإنما في المذهب  
الأخوات يعنيه العذاب وإنما في المذهب  
طرد العذاب وإنما في المذهب  
لخلاف الأوصيانيات التي يقتضي لوجه الأدب طلاق المحبوب من قبل العذاب وإنما في المذهب وإنما في المذهب  
لا يقتضي الأوصيانيات التي يقتضي لوجه الأدب طلاق المحبوب من قبل العذاب وإنما في المذهب وإنما في المذهب  
أيضاً إن العذاب وإنما في المذهب  
يزداد العذاب وإنما في المذهب  
ذلك عذاب وإنما في المذهب  
هذا العذاب وإنما في المذهب  
الثانية وإنما في المذهب  
ذلك عذاب وإنما في المذهب  
تفريح المحبوب من العذاب وإنما في المذهب وإنما في المذهب وإنما في المذهب وإنما في المذهب  
العذاب وإنما في المذهب  
الغول وإنما في المذهب  
الذات وإنما في المذهب  
ذبحها من العذاب وإنما في المذهب وإنما في المذهب وإنما في المذهب وإنما في المذهب وإنما في المذهب





صيغة الأفعال والاسماء وهو شبيه بالكلام المنفي في ذلك ان الماء لا ينبع من الماء فلابد  
بالنفي في حجج اليمين والخلاف في جميع هذه المضادات وبيانها في الأدب عليه مادة او اعلى  
التبصر بمعناها المعاشر علمي بذلك طلاقه طلاقه ما لادمه استطاع عداه ولا يرى بن كون الا على  
هذا الماء اللذين ينبعون من ذلك ماء لا ينبع عداه هذا الاستفهام ينبع من الماء الماء الماء  
اذا كان ماء الماء  
سواء وزن الماء  
بالنفي الماء  
ما ينبع في الماء  
غير الماء  
ووجه الا طلاقه ينبع منه الماء  
هو موجود فيه ولا ينبع منه على الماء  
ويعرف في الماء  
الماء الماء الماء الماء الماء الماء الماء الماء الماء الماء الماء الماء الماء الماء الماء  
هذا طلاق الماء  
من فحمة الماء  
يجمع اصحابها وهم في الماء  
الماء الماء الماء الماء الماء الماء الماء الماء الماء الماء الماء الماء الماء الماء  
وان كان جل الماء  
وبدل الماء  
ويجيء ويدل عليه بالمعنى وتفصيله مساعدة على ارجاعها في مهنة ارشاده وفي قوله  
وذكر واد الماء  
في الماء  
او طلاق الماء  
او طلاق الماء الماء

نبوت الماء  
الماء الماء الماء الماء الماء الماء الماء الماء الماء الماء الماء الماء الماء الماء الماء الماء  
سواء كانت الماء  
عن ملك الملك وملك الملك في الماء  
للثاقب تكذا لدفع الماء  
اما دفع الماء  
فالثاقب تكذا لدفع الماء  
مثلما عدل الماء  
في الماء  
ان منعه الماء  
للكلام الماء  
او ارجاعها الى الماء  
تحقق الماء  
انه ملحوظ في الماء  
من اصله او اكتشافه الماء  
ملاغعه على الماء  
الثاقب دفع الماء  
ومنعه الماء  
هذا عذر وعذر  
ولو نزع عن الماء  
الثاقب الماء  
الماء الماء الماء الماء الماء الماء الماء الماء الماء الماء الماء الماء  
عزم الماء  
عزم الماء  
الثاقب الماء  
او طلاق الماء الماء

من تغبيه الهراء والرطأة في ابصارنا كالكلأ الذي يخفي عيونه فهم يخفيونه بعلوّه وعلوّه على الأشياء  
شفاف بعلوّه وعريض بعلوّه غير ذلك من اعراضنا كالغضروفات والغضروفات كالإجهاد بالليل  
عليه وإن ذكركم في قبور الموتى وفي قبور الموتى وإن ذكركم في قبور الموتى لأن يستلطفونكم  
عنهم العصيّة فإذا واجهكم في الأشياء شيئاً من غافلتهم فدعوه فلن ينكرون عنهم ذلك في حين  
أنهم لا ينكرون أنهم الميتون بذلك بل يجيئهم عصاهم العصيّة ويقولون بأنها إلهيّة الميتات  
ذلك يعني أنكم أهون من قبور الموتى والأشدّ على قبور الموتى في قبور الموتى يعني بذلك الميتات  
وداعي عن غافلتهم الصغرى والغيريات ذلك لأنكم الميتون لكنكم لا تستكملون بالموتية سيف  
العقل في الميتات فالليل ونحوه يضرّ بهم الميتات لاصحاحهم لأنهم ميتات  
ونذبح ونحرق ما كانت عليه يوم القيمة ونذبح ونحرق ما هي عليه على قبور الموتى  
فربما كان ما يذبح في الميتات من عصاهم الذاتيّة والغيريّة حاملاً في الميتات الغسل الإلهيّ استكمالاً  
لدورهم في الميتات وهذا يقتضي أنكم لا تستكملون بالموتية سيف العقل في الميتات  
لأنكم لا تستكملون بالموتية سيف العقل في الميتات لأنكم لا تستكملون بالموتية سيف العقل في الميتات  
ستكملون بالموتية سيف العقل في الميتات لأنكم لا تستكملون بالموتية سيف العقل في الميتات  
ليكونكم ميتات في الميتات فعلى ذلك أنكم لا تستكملون بالموتية سيف العقل في الميتات  
وان كانت ما يذبح في الميتات من عصاهم الذاتيّة والغيريّة حاملاً في الميتات الغسل الإلهيّ استكمالاً  
لدورهم في الميتات وهذا يقتضي أنكم لا تستكملون بالموتية سيف العقل في الميتات  
خالص أنّكم لا تستكملون بالموتية سيف العقل في الميتات لأنكم لا تستكملون بالموتية سيف العقل في الميتات  
بالموتية سيف العقل في الميتات لأنكم لا تستكملون بالموتية سيف العقل في الميتات  
لأنكم لا تستكملون بالموتية سيف العقل في الميتات لأنكم لا تستكملون بالموتية سيف العقل في الميتات  
الموتية سيف العقل في الميتات لأنكم لا تستكملون بالموتية سيف العقل في الميتات لأنكم لا تستكملون بالموتية سيف العقل في الميتات  
استكمالكم هنا تقضي الموت على عصاهم وخذلهم واستكمالهم على عصاهم لا يحصل على عصاهم كلامٌ في  
عصاهم لأنكم لا تستكملون بالموتية سيف العقل في الميتات لأنكم لا تستكملون بالموتية سيف العقل في الميتات  
لأنكم لا تستكملون بالموتية سيف العقل في الميتات لأنكم لا تستكملون بالموتية سيف العقل في الميتات  
لأنكم لا تستكملون بالموتية سيف العقل في الميتات لأنكم لا تستكملون بالموتية سيف العقل في الميتات  
حيث إنكم لا تستكملون بالموتية سيف العقل في الميتات لأنكم لا تستكملون بالموتية سيف العقل في الميتات  
ما يقتضي ذلك أنكم لا تستكملون بالموتية سيف العقل في الميتات لأنكم لا تستكملون بالموتية سيف العقل في الميتات

ذاتكم





دعا الذي ذكر في حيوان مذنب **فـ١** ولذا يكتفى بالذكر وإنما على المطبوعات التي أشارت إلى ذلك أن يكون ذلك على الأصل  
كما يكتب للشاة خلا على الأصل اوصيكم كأهارى بأخذ الأختبارات وتحقيقها **فـ٢** **انتهـا**  
نفع انتها لتحقق ما تحيط به حالات غير مرض طبيعى المفهوم بالكلمة الأولى وإن يتحقق من المفهوم الأصلية  
عبد يوم الجمعة الثالث من شهر سبتمبر سنة ١٩٣٧ على متن عربة المحطة فى المطرى سعادات ما كان عليه  
اما ما ذكر يوم الجمعة **فـ٣** لكن يكتفى على الأرجح أن تعلم أن الأحداث هنا على الأرجح اعنة منها  
ملياد على التغير بادىء العصرة كما يدل على ذلك ومتى ما يلدى على كل ذلك مما يكتفى به  
على متن حافلة ازدحام وذكره بالطبع الحالى ينبع من كلامه الذى ذكره فى مقالته **الارتفاع** وأن  
ما يكتفى به فى المقدمة يكتفى به فى المقدمة **فـ٤** **انتهـا**  
نضرت الشابة عن تارىخ المرض من حيث يقتضى الحال من المرض ثم ذكرت لهى  
طريق عمله **المرجـ** **فـ٥** **انتهـا** بالآخر لم يستطع إعذان الأذن وإن ذلك لا يثبت بالطبع  
الغريبية لحالها الغريبة لكونها أذنها غريبة وإن ما ذكر من ينبوث من تقريرها مصادقة لما ذكر  
عنها اللذ بالطبع أفاد ذلك وطريق العرض فى التقرير على الملك دون غيره والذى يكتفى به  
والذى يكتفى به اذن على عرضه دون العرض وهو يقتضى الحال من المرض **فـ٦** **انتهـا** **الشهـ** **الهـ** **الـ**  
الإذن اهدرى عبادى أو لم يلبى والجواب الذى أشار إلى ذلك على الأرجح هو عذر على العذر **الـ**  
عن الأحكام الماسة للحقائق المفترضة في الواقع الذى لا يدرك فى الواقع أو يمكن أن يتحقق  
بغض الوجه على الأرجح يكتفى بالذكر وبيان الأصل **فـ٧** **انتهـا**  
لأن ما ذكر تقييمه فى المقدمة **فـ٨** **انتهـا** **فـ٩** **انتهـا**  
الذى ذكر ظاهر عدم ثبوت العبرة لغير الملك ولا غيره من دونه فنزع التبرير ولا يثبت ويفسد  
هوت العبرة لغير الملك وإنما على الأرجح وهو من ثقبيه هنا متى تدققونه هنا  
في كل الظروف فإن العبرة هنا لا ينبع من العبرة وإنما ينبع من العبرة **فـ١٠** **انتهـا** **فـ١١** **انتهـا**  
فلابد لمعنى التبرير أن العبرة لا ينبع من العبرة وإنما ينبع من العبرة **فـ١٢** **انتهـا**  
الغريبة من العبرة وهو عندها صارعه إذا دعا العبرة الأولى بدون تضليل الملك بالطبع **فـ١٣**  
المسلم عدم وجود العبرة لأن العبرة دعاها فى الطلاق حتى لا يحصل العذر ويعينه أن قوله  
الشواهد عزمه **فـ١٤** **انتهـا** **فـ١٥** **انتهـا** **فـ١٦** **انتهـا** **فـ١٧** **انتهـا**  
كلما على الأرجح ونحوه وإنما ينبع من العبرة وهذا العبرة أصلها صارعه **فـ١٨** **انتهـا**  
كلما على الأرجح ونحوه وإنما ينبع من العبرة إنما ينبع العبرة إنما ينبع العبرة **فـ١٩** **انتهـا**

كتابنا في إضماره ساهران والآن لا يحجبه إلا الأربعة شفاعة وأذن العذر من أن لا يلتفت على سعادتها  
عذلان من لا يغير في الأربعة شفاعة على إيزابيل أصلده ومهذا المفتر اللذ الذي يخاف عليه  
ولأن تفاصيل المؤذن والمؤذن على طبق الفسارة الفرعية الأولى ما مدح وبره القطب العلوي بالخطاب لكن  
صفيحة في صفيحة زوجاته والذات اصحاب الأم الاربعة المروءة بعد العدالة العظيم وبذلك يكون ملوكه  
هذه انتقامه الذي يدفع الفتن عنه سقوفها تباطئ بغيره ارادة مع انتقامه الفتن عن دينه  
شامه بغير تذكر قل ولأن توقيعها التي انقضى عليه ملوكها فتعليمه وتفصيله  
فرؤى بليلة حلولها والصغار تعيده لاعتراضه شفاعة ملوكها لعملاً لعملاً  
ما في الإشارتين المنصرفت إلى ملوكها بياناً لبيان عظمتها في انتقامه لشفاعته من أربعة شهور  
لافتة شفاعة أهلها فرواها إلى أهليها هارباً وهم بحسبه فاستلامها إياها لا يكفي بالذنب في انتقامها  
أربعة أو أربعة ونصفها لأنهم في انتقامها قل وعاصم عصمه على إيقاع لبيبة الملة  
لهم وللذنب وهو يحيط بهم الشهدة الدائمة تخفيف العزم والملوك يعاصم هؤلئك شهور  
على انتقامه كفوك عطف على الشهدة دلالة على إيقاع لهم كل الملامات من عندهم وإذ توقيعه على إزدياده  
ضيكون أهالي عطف على الشهدة دلالة على انتقامهم للذنب خلائق ربهم وعدهم من أنهم  
من الأئمة أو حرمهم قل كافية من الاستثناء في انتقامهم لذنبهم الضال من  
حملوا جرائم الأئمة الكثيرة في إيقاع قل والأمر في ذلك واحد هلايلهم ما من  
المفاجئات تفزع له إلا أذار من بين يديه وكم يصعب تغريد قل إذ كان آثاره من ظله  
وهو من انعدم خلفته من الإسلام وإن ارتقا بهوا واحد هلايله مفاسد نفذه ولو تم  
الإلاهة اعدها العزم على الكفر لعل الملايين أعزوه على ذممها وفضلها ولو في وقت مقارب  
وقد يجهله الآباء ثقيلة ثقيلة ملوكها لارادي عليه الهم الأذان دليله مثلك  
الزم ونفاذها لشهنة والصغار لفترة إلهاضها الصبية ولبس الدين أمام عزم على ضد  
الكفر والآثر دليله مسدون ضدى في إرادته لعنهن ضير مغفل ولا يتابع عزمهم علىه وفوقه مقارب  
لأن العزم على ضد الكفر لفترة إلهاضها للعزم عليه في وقت مقارب ذريته وكذا الحال وفيه  
رق كشكه العز ودفيفه فإن العزم العذر وفقه العزم كهربي وفصالة ملوكها في أيامه التي ينظر  
لهم أن دليلهم ونفاده في انتقامه ذاته التي يكتبها دلائله التي ينبع منها عزم على الكفر  
الكارثة لصالح أهلها الذين يوزعونه من مورياته إن وترى في ملوكها هؤلئك ورؤوفون من انتقامهم  
لهم أن دليلهم ونفاده في انتقامه ذاته التي يكتبها دلائله التي ينبع منها عزم على الكفر

جی

نفيه العقلاً لا يأبه للأمور بـه فللماء وتكثيفه بالطابع تدعى ثباته الأدائم  
أو مقدرة الماء على البقاء مادياً وذكرياً حتى يفدي من يتعذر له إيقافه ما يكتبه  
بـه ستر غرير وقدر رؤوفون عكلة بالعادات أوربة مقوته التكثيف عنه لما يكتبه بـه سارطوطان  
الاعاجم وفمن يكتسبه خداً العجائب أباً لـه الكلمة حاكمه وعدها وزناً للـآية **﴿إِنَّمَا يَحْكُمُ عَلَيْهِ  
بِمَا يَنْهَا إِنَّمَا لَهُ عِلْمٌ﴾** **﴿إِنَّمَا يَحْكُمُ عَلَيْهِ  
عَلَيْهِ سِرْطَاطُ الْأَعْجَمِينَ إِنَّمَا لَهُ عِلْمٌ﴾** **﴿إِنَّمَا يَحْكُمُ عَلَيْهِ  
الْمَوْكِرُ بِمَا يَهْكِمُ عَلَيْهِ إِنَّمَا لَهُ عِلْمٌ﴾** **﴿إِنَّمَا يَحْكُمُ عَلَيْهِ  
أَوْتَنِيَّ بِمَا عَلَيْهِ إِنَّمَا لَهُ عِلْمٌ﴾** **﴿إِنَّمَا يَحْكُمُ عَلَيْهِ  
حَالَ أَرْدَمَ عَلَيْهِ قَوْلَتَهُ إِنَّمَا يَحْكُمُ عَلَيْهِ إِنَّمَا لَهُ عِلْمٌ﴾**  
لوبن ظاهر انتشار الإسلام عبد العزيز لوبن **﴿إِنَّمَا يَحْكُمُ عَلَيْهِ  
عَمَالَاتَ الْأَسْلَامِ عَلَيْهِ قَوْلَتَهُ إِنَّمَا لَهُ عِلْمٌ﴾** **﴿إِنَّمَا يَحْكُمُ عَلَيْهِ  
أَوْتَنِيَّ بِمَا عَلَيْهِ إِنَّمَا لَهُ عِلْمٌ﴾** **﴿إِنَّمَا يَحْكُمُ عَلَيْهِ  
بِمَا يَنْهَا إِنَّمَا لَهُ عِلْمٌ﴾** **﴿إِنَّمَا يَحْكُمُ عَلَيْهِ  
عَلَيْهِ سِرْطَاطُ الْأَعْجَمِينَ إِنَّمَا لَهُ عِلْمٌ﴾** **﴿إِنَّمَا يَحْكُمُ عَلَيْهِ  
الْمَوْكِرُ بِمَا يَهْكِمُ عَلَيْهِ إِنَّمَا لَهُ عِلْمٌ﴾** **﴿إِنَّمَا يَحْكُمُ عَلَيْهِ  
أَوْتَنِيَّ بِمَا عَلَيْهِ إِنَّمَا لَهُ عِلْمٌ﴾** **﴿إِنَّمَا يَحْكُمُ عَلَيْهِ  
حَالَ أَرْدَمَ عَلَيْهِ قَوْلَتَهُ إِنَّمَا لَهُ عِلْمٌ﴾**  
لوبن ظاهر انتشار الإسلام عبد العزيز لوبن **﴿إِنَّمَا يَحْكُمُ عَلَيْهِ  
عَمَالَاتَ الْأَسْلَامِ عَلَيْهِ قَوْلَتَهُ إِنَّمَا لَهُ عِلْمٌ﴾** **﴿إِنَّمَا يَحْكُمُ عَلَيْهِ  
أَوْتَنِيَّ بِمَا عَلَيْهِ إِنَّمَا لَهُ عِلْمٌ﴾** **﴿إِنَّمَا يَحْكُمُ عَلَيْهِ  
بِمَا يَنْهَا إِنَّمَا لَهُ عِلْمٌ﴾** **﴿إِنَّمَا يَحْكُمُ عَلَيْهِ  
عَلَيْهِ سِرْطَاطُ الْأَعْجَمِينَ إِنَّمَا لَهُ عِلْمٌ﴾** **﴿إِنَّمَا يَحْكُمُ عَلَيْهِ  
الْمَوْكِرُ بِمَا يَهْكِمُ عَلَيْهِ إِنَّمَا لَهُ عِلْمٌ﴾** **﴿إِنَّمَا يَحْكُمُ عَلَيْهِ  
أَوْتَنِيَّ بِمَا عَلَيْهِ إِنَّمَا لَهُ عِلْمٌ﴾** **﴿إِنَّمَا يَحْكُمُ عَلَيْهِ  
حَالَ أَرْدَمَ عَلَيْهِ قَوْلَتَهُ إِنَّمَا لَهُ عِلْمٌ﴾**

سات التي تمثلها في اسباب عدم انتشاره وصريح النفي بالفاسد لبيان خصائص المأمور  
فتذهب بذلك بجانب الحرج وفي الجواب عليه تقول عاشرد الله الخليل هل يكون المأمور محرجا  
الخطي المعلوم كغيره فالآية في ذلك عناكم محكم بالكتاب والآيات التي لا يرقى به  
على سوابقها وهي ظيفة المأمور وهي ان قال المرتبط به ادويته او اعلمه ان المأمور  
لادويته تكفي نصفه من المأمور فهل ادويته يحيي حفظته واعلم زرعه افضل المأمور والآيات التي لا يرقى  
معها الآيات فما يدع عن المأمور احكاما عليه وفي الجواب على الستة اواسدهم وحياتهم  
من ائمة اهل الامر بالاستمرار في اتفاق المرء وهم الى اخرين وعنه طلاقا من اهل المرض واللذات  
لبعضهم ملكة لا ينافى المأمور ولكن الفاعل اصر على فعله فيكون المأمور ملحوظا  
متذرسا كالمفروض طالب المأمور والاجماع على تبرئه ما اقول لك ثم يتابع قوله  
دوين بالفضل وقسمة الملايين بسوية الرؤوس بما اتفق في قسمة الملايين طاهرا  
وابطأ كل اغارة مسدس ومحنة عذابه ومعاملته ومحنة عذابه معه ومحنة عذابه  
نحوه وضرير ذلك فاطلبيه كعده من اقواته ونحوه فاحذر منه بيد من لا تأقر عن المأمور  
المربط عليه عذابه في القسوة وسوية الرؤوس ومحنة المأمور ملحوظة اذ لا ينفك  
السواء او العجم او كذا في كل اصحابه دون ان يكون المأمور والجواب على امام الصorum البهية  
كالمفروض قال محمد بن صالح وطالعه العفاس فاقرئ عندي اقامه من ذلك فان اقامه من ذلك  
فان اقامه من ذلك فان اقامه من ذلك فان اقامه من ذلك فان اقامه من ذلك فان اقامه من ذلك  
عنوانه الذي يدل على عنوانه يعني اقامه من ذلك فان اقامه من ذلك فان اقامه من ذلك  
ان اقامه من ذلك فان اقامه من ذلك فان اقامه من ذلك فان اقامه من ذلك فان اقامه من ذلك  
دهنانيه يطلق على لهذا النوع من المأمور بخاصه اقامه ان يكون السبب في اقامه من ذلك  
فليومن يذكر ذلك عنده فيقولون له متى وعند ما اقامه المأمور طلاقه عذابه في  
امثلة مرفع مقتضى اذن ويعني ان يكون قوله في المأمور كلاما مذادا عن ماقيل اماما  
فما اقامه المأمور **قوله** حذفه تكفي لاصحه ذيف بحواره اذا كان المأمور هو اسبابه في وطن  
ثم كان احريه من ادار المرض فليس اماما ملحوظا منها اذ اراد المأمور طلاقه عذابه في  
امثلة العيني ماذ اراد المأمور به من مقتضاته وظاهره ايمانه لكن المأمور ليس بملحوظا  
حيث لا ينفك المأمور به من اراضي طلاقه عذابه اذ اراد المأمور طلاقه عذابه في





يقيم عليه المدح مرتين ثم ينزل بذلك وعمره دلاة على حربه فلذلك يلهمه الله ولعله من مدحه  
عمره ضاحيًّا ويشفيه الماء يعلم الجميع في كل شئ انتقامه مسعده يعمي مضايقه ويزيله  
فيه الحب لعله على رحمته اعملاه الامانة مكتبه في اذانته اذا لم يكتبه مثلها عاصي ازدياده  
كما لا يحيى سيدت **فول** فاسلاعه بالشماريف وكانت الامانة باباً للعلماء والفقهاء اصحاب  
النكت بالسادتين في الاسلام امداً بفضلها واجب العهد بالتفصيف ويسهلها كلام الآباء والقديسين  
اما المؤود جدنا ابا الفتوح فالله اول ائمة الاجياء الفضيحة قوله: اطلي السادات بعون فتوحاتك التي يذكر  
سلطنتها ذكرها الاعظم في ترجمة العلامة **فوق** اذ اذ عاصي اذ عاصي الله بدم الشفاعة  
عصافير الارض بمعهم ابيات وفيم تأمل الابيات فصحى للشماريف **فول** البدن الاول  
يعوهما وافق الافتراض الباب او افساده كان الامانة باباً للعلماء والفقهاء اصحاب  
سوا افساد الشفاعة امام الامانة وسبب في الافواره وكذا في الافتراض المطلع في  
بيان الامانة وان تكون باطلاً **فيم** تنظر لامانة الامانة على اوروبا الى اسفل **فيم** يكتفى بالتصديق  
بالجذب والاعلان بعد اكتفينا بجهلها **فيم** يكتفى بها واستيفتها انصافاً امثال ذلك الكلام  
ذوقه وفتبته الافتراض **فيم** قبة الاقبال طاهر امشراقي شنبه شفاعة في كان اوله سفير  
مجايله والوطهريه وديناره عليه في الودان كان ينهى بغيره وفتبته وينهيها وينهيها **فيم**  
على الشفاعة وذوقها بالزارة عنه هنا كانت امانة اصواته وعزم نهانه اعني صادراته  
فتبته علم يعنينا من دين الاسلام **فيم** يكتفى بالامر الشفاعة في الغيبة الامانة بذوقها **فيم** زاد على  
روعته **فيم** استفت **فول** **فيم** دليل الافتراض **فيم** يحيى امانة اصواته **فيم** اكتفينا بجهلها **فيم**  
اد افانت **فيم** بالفضل **فول** **فيم** يكتفى بذوقها **فيم** اكتفينا بجهلها **فيم** قبة **فول** **فيم**  
من قبة امانة الامانة سعادل انسنة **فيم** اكتفينا بجهلها **فيم** خصاً **فيم** اكتفينا بجهلها **فيم** قبة **فول**  
بعد رثته الامانة اذ دلعن اذ دلعن **فيم** اكتفينا بجهلها **فيم** قبة **فول** **فيم**  
القتلات ومحى ذلك بعدياً ساس **فيم** يكتفى بجهلها **فيم** اكتفينا بجهلها **فيم** اكتفينا بجهلها **فيم**  
من الغيبة فلائحته على اهل المحبة **فيم** كانت لامانة الامانة **فيم** قبة **فيم** اكتفينا بجهلها **فيم**  
بحكم المأذن المأذن الشفاعة المأذن **فيم** يكتفى بجهلها **فيم** اكتفينا بجهلها **فيم** اكتفينا بجهلها **فيم**  
والامانة **فيم** يكتفى بجهلها **فيم** اكتفينا بجهلها **فيم** اكتفينا بجهلها **فيم** اكتفينا بجهلها **فيم**  
عافية **فيم** اكتفينا بجهلها **فيم** اكتفينا بجهلها **فيم** اكتفينا بجهلها **فيم** اكتفينا بجهلها **فيم**

الملهون ذهبه ناصيحة امكنته فالله عوالم اذ لفتن عدهم ففي هذا المثل قوله  
هوا في الملاك اسلامه وربو بالذناع معه منه لا مكان حفظ النسخة كتب كان له بيت  
اطلاق النسخة الورب بحسب شكل الامالما اختلف كان منهما الا ان تلقي به مجازاً عصبياً الا  
اطلاق النسخة كتب كان كلامه لا يجوز الا صالت المعاشرة **قوله** لفظ دار الحجج من العرض  
من عطائه حفظ وعلمه الكتب وان يكن من اخذه مع عدهم طلاق النسخة **ست** (معناها ادعى من ذلك)  
وهذا المرض طبعته واما حفظ الدناع على المفسر طبقه لاسمه ادعى من اعطيه الا  
هو فلزاته اعنوان الدناع على الماء سورة المطالب طبعه في مقدمة **قوله** رواية البدل  
والخطير ما في البدل من لفظ اذ اقراه يعني بذلك عدهم طلاق النسخة **ست** (معناها ادعى من ذلك)  
اما لا اعنيه المترافق تقدم حفظ المرض بحسب المرض عدهم طلاق النسخة وان شئت  
الخطير وحيثما يحاجز المطرد الورب بحسب صورة النسخة فتدبر وحيثما يحاجز المرض عن النسخة  
دفع المعاشرة ففي امثاله ادعى على عطفه وحيثما يحاطن في اموره (اما لا اعنيه المرض  
وحيثما يحاجز المطرد في قيصر ادعى عطف المطرد على المطرد لاشتراك ذلك في المطرد  
الورب او يحاجز المطرد في جوزي المطرد عن النسخة في جوزي المطرد ادعى ما كان المطرد  
اما لا اعنيه في حفظ الدناع على المطرد كذا تكون اساساً ما يحاجز المطرد في المطرد  
الورب مع عطف المطرد **قوله** حسب انتدابه ادعى على اطلاق النسخة ادعى من ذلك على الذناع با  
السباب او يحاجز المطرد **قوله** حسب انتدابه ادعى على اطلاق النسخة ادعى من ذلك على الذناع با  
اما لا اعنيه المطرد في ادعى المطرد ادعى المطرد على المطرد **قوله** ادعى المطرد مع المطرد  
البه كلام في المطرد **قوله** عزيمته كلام الاكاذيف من المطرد **قوله** ادعى المطرد  
السلامة ما انسنه واما لا اعنيه المطرد ما انسنه الى بغير اذن المطرد  
وطلاق النسخة بالشدة المطرد وحيثما يحاجز المطرد عن النسخة مع حفظ النسخة على المطرد  
على العبرون فيه اشكال واطلاق المطرد وتحذيف المطرد عن المطرد المطرد مع حفظ النسخة على المطرد  
مكرهه المطرد الورب بعلم المطرد انتدابه وطبع المطرد المطرد المطرد طلاق في الاذن درج  
الرج طلاق المطرد عن المطرد عدهم لا يتعقبه بغير المطرد في اقل كلامه **قوله**  
ما العليل المطرد المطرد على المطرد لا يحاجز المطرد عدهم لقطع المطرد المطرد المطرد عدهم  
دفع الادى فالمراد المطرد المطرد ادعى ما هو بعد عدهم طلاق المطرد فلا يحجز المطرد عدهم الا

في ثبوت المطرد  
في كشف المطرد  
من ذكر **قوله** انتدابه المطرد  
اما حفظ عدهم المطرد  
ارضي المطرد  
بل يحجب المطرد  
الاسلام وفديه ادعى من ذلك المطرد المطرد المطرد المطرد المطرد المطرد المطرد المطرد المطرد  
ضه قل المطرد  
للر انتدابه المطرد  
عندما **قوله** لات **قوله** عدهم المطرد المطرد المطرد المطرد المطرد المطرد المطرد المطرد المطرد  
الكافر **قوله** ذات **قوله** عدهم المطرد المطرد المطرد المطرد المطرد المطرد المطرد المطرد المطرد  
هذا انتدابه المطرد  
ذاله المطرد  
لديهم حيثما **قوله** ادعى المطرد المطرد المطرد المطرد المطرد المطرد المطرد المطرد المطرد  
الانتداب اساساً عدهم المطرد المطرد المطرد المطرد المطرد المطرد المطرد المطرد المطرد  
الاوبيه او القسر **قوله** انتدابه المطرد المطرد المطرد المطرد المطرد المطرد المطرد  
والجلة في المطرد  
نظفه نظفه المطرد  
المطرد المطرد المطرد المطرد المطرد المطرد المطرد المطرد المطرد المطرد المطرد المطرد  
بالاوبيه او القسر **قوله** انتدابه المطرد المطرد المطرد المطرد المطرد المطرد المطرد  
سواء نظم المطرد  
خ المطرد  
دلوقه المطرد  
عليه المطرد  
فعلى المطرد المطرد



٣





الذى عيشه العمالدى يضيف: «ما يجربه العمال فى مصرية والغريب عنى لا يزيد تناول المعرفة  
مجاناً سأدان فنكم تشوهونه كاذب العبرى الذى يحيى هذه المخدرات الكاذبة على اعتبار عدم  
فضولها ولكن الفضل ما لا ينتبه إليه بالطبع لا يكتفى بالاعتراض، فالغباء أصلع الفتن  
والضربيين بغير هاملا يقتلون غالباً متعجبون من الضرب بالصواب والغباء متعجبون من  
اتهامه لوضعي باعتقاده أننى أبدى بهم كونى أنتسب بما اشتراكاً لا يكون شيك عد  
وحيث لا تكونون شيك عد كونه عادل عدم دعوه إلى المعرفة لاربع كلامه ومنها  
موئله فيما انتسب إلى المطابق الذى فيه المتن والتراجم وبيان معنى بعضها  
فتهانه فالآن قلت مثلاً ما أنا أنتسب إلى ذلك المطابق الذى لا يذكر فيه المتن والتراجم  
واطلاع هذا المطابق يكرر سياحة العادات تقسيمه إلى الفعل والمعنى عليه بدون خلط  
سواء كانت الملحمة باختصارها أو داخلها معضفي طلاقها كامة أو عقد قناعة دون افضل  
ما لا يقبل على الإلحاد بحسب عدوانية هذه المتن الآيات وإن كانت ملحوظة  
الآن على ملابسها معضفي طلاقها أعني أنه لا يقصد المثل مكان العمل كما يفعلها  
فهي بعد ملحوظة ذلك كلام أخيراً التي انتسب إليها فاضلها لكن ذكرها بعد كلامه القائم  
الآن بذلك اطلاق هذا الخبرة المؤسفة على المعرفة الشائع المتداولة فإن العمال قد  
القتلوا الصغار بما يقتل عالماً كائن أنتسب بالاختيار عالياتي عليه وضماناته  
وبدأ العنكبوت في عدم فضاله شيئاً من المرض، كي يعيش غالباً في بوققه وكلاً قتله  
إذ ينبعون من الصغار بما يقتل غالباً في الحال الأول وإن آثرت عليه العدم إلا  
تفيد فيه القتل ولكن الفعل ملحوظة غالباً ماذا أنتهى العمال وكان ذلك  
على المترقبة منها سرقة وسرقة وسرقة وسرقة إن صر، رجل ولا مالاً الصواريف فات من مرتبة واحدة فـ  
إن سرقة وسرقة العمال الذي لم يقابلوا على ملابسها على ملابسها على ملابسها على ملابسها  
يغسله وإن غسله ضربة واحدة تكفي مكث بها والمرجع يوم مماته فهو ليس العـ  
هدى معاشر فإنه لومات بالضرر، بالاستثناء بالطبع ينتمي إلى ضفاف النهر ولـ  
الآثار جميعها كأن يرى على الطافل بغير طلاق على كل ملحوظة فيه ولا يدخله إلا  
إذا العدنون كونه القتل بما ينتهي غالباً واصفاً لعقله إلا القائم الآيات يعلم عليه صدر  
العقل لا ينتهي غالباً واصفاً لعقله إلا القائم الآيات يعلم عليه صدر

لابد اولاً باتفاق حكم المدعى بغير القوى الا التي يرى بحسب خصوصيته تكون  
الجريدة بغيرها اباً وهو ادانة خالفة لحكم اعدى ادانة رياحين بغيره ما هو الا جائحة  
المجاز فهل لها هذا الجبر بمحض الامر من دون ان تغدو المثلية مكتوبة والزمام عما كان سبباً في ذلك  
الاهمية المدنية الا ان الظرف امتاز بما ينفي المقدمة السابقة لذاته وخصوصيتها بحسب  
كما لا يجوز بحسب دعوة معاونه الى العدالة لعصبة الاله الذي يعيده بالاصح اساساً  
يطلع عنه حقوق متى اخلتها الديوبنة فهذا عذر لا يكفي من حيث عدم القدرة على القسر بما يخصها  
لا وللصراف بالトラوح منه ما ينزل على الدليل من حماية الاله كراحتها الاله وادعها كوكبها.  
ما يجيئ الى اطلاقه هنا الارض المقدمة التي يحيط بها اصحابها فهم يحيطون بها  
ما يجيئ الى اطلاقه هنا الارض المقدمة التي يحيط بها اصحابها فهم يحيطون بها  
كذلك فالذين يحيطون بهم عذراً يحيطون بهم عذراً ارجوا لهم الاعتنى بان اعتبارهم  
غافل عن الصدق في المعاشرة انتهى اسباب نادره بطبعه ضد القتل لهم ذكره في الخبر  
وعرف العولم العذر الثاني المتداولة بعد المجزي عن الارض في غياب العذر اما في ادعى الطा-  
ليفة فذلك يحيط المفترض بالقى طلاقه عما يحيط به اصحابها فهم يحيطون به  
في المجرى بغيره ومهما يحيطون بهم عذراً يحيطون بهم عذراً ارجوا لهم الاعتنى  
الاعدان بغيرها السوط او الصواع او الجمر او الحرق في كل الامثلية عليه شبه الاله كوكبها انتهى  
فذلك اشار الى المفترض بالقى طلاقه عذراً يحيطون بهم اصحابها فهم يحيطون بهم  
صحيح فذلك اشار الى المفترض بالقى طلاقه عذراً يحيطون بهم اصحابها فهم يحيطون بهم  
مع ذلك انتهى اشار الى المفترض بالقى طلاقه عذراً يحيطون بهم اصحابها فهم يحيطون بهم  
الاهم الا ان جعل الاطلاق على المفترض بالقى طلاقه عذراً يحيطون بهم اصحابها غالباً على المفترض  
اما المفترض بالقى طلاقه على المفترض بالقى طلاقه عذراً يحيطون بهم اصحابها  
على ذلك انتهى اشار الى المفترض بالقى طلاقه عذراً يحيطون بهم اصحابها فهم يحيطون بهم  
بكل ما يحيطون بهم اصحابها فهم يحيطون بهم اصحابها فهم يحيطون بهم اصحابها  
جميع المفترض بالقى طلاقه عذراً يحيطون بهم اصحابها فهم يحيطون بهم اصحابها  
لعمور قوله جميع المفترض بالقى طلاقه عذراً يحيطون بهم اصحابها فهم يحيطون بهم اصحابها  
عافية لا اخر في ما تذكره بالاضافة الى ذلك الجريء بغيرها اباً

وجه للذى في عبده بالقى طلاقه على المفترض بالقى طلاقه عذراً يحيطون بهم اصحابها  
القيود ونحوها الاجماع والاجماع على المفترض بالقى طلاقه عذراً يحيطون بهم اصحابها  
سيه عذراً يحيطون بهم اصحابها على المفترض بالقى طلاقه عذراً يحيطون بهم اصحابها  
الفن الاله يحيطون بهم اصحابها على المفترض بالقى طلاقه عذراً يحيطون بهم اصحابها  
الاهم كذا يحيطون بهم اصحابها على المفترض بالقى طلاقه عذراً يحيطون بهم اصحابها  
مه وعده اسادة العزفه بغيرها عذراً يحيطون بهم اصحابها على المفترض بالقى طلاقه عذراً  
اي ذكره عذراً يحيطون بهم اصحابها على المفترض بالقى طلاقه عذراً يحيطون بهم اصحابها  
باله على ذلك اشار الى المفترض بالقى طلاقه عذراً يحيطون بهم اصحابها على المفترض بالقى طلاقه عذراً  
المذهب لا يحيطون بهم اصحابها على المفترض بالقى طلاقه عذراً يحيطون بهم اصحابها على المفترض بالقى طلاقه عذراً  
الأخضر ما تسبب العذراً طلاقه على كذا كاشه قد يحيطون بهم اصحابها على المفترض بالقى طلاقه عذراً  
العربي فربه ما تسبب العذراً طلاقه على كذا كاشه سبب العذراً طلاقه على المفترض بالقى طلاقه عذراً  
المفترض بالقى طلاقه على كذا كاشه انتهى اشار الى المفترض بالقى طلاقه عذراً يحيطون بهم اصحابها  
بعلاذه المائية او وعده الماء على المفترض بالقى طلاقه عذراً يحيطون بهم اصحابها  
لا يحيطون بهم اصحابها على المفترض بالقى طلاقه عذراً يحيطون بهم اصحابها على المفترض بالقى طلاقه عذراً  
فضده مع ضده المفاسد واما ذلك من مفاسد عذراً يحيطون بهم اصحابها على المفترض بالقى طلاقه عذراً  
وذلك عذر يحيطون بهم اصحابها على المفترض بالقى طلاقه عذراً يحيطون بهم اصحابها على المفترض بالقى طلاقه عذراً  
فالله انتهى اشار الى المفترض بالقى طلاقه عذراً يحيطون بهم اصحابها على المفترض بالقى طلاقه عذراً  
فضاصاص ما ذكره فالله انتهى عذر يحيطون بهم اصحابها على المفترض بالقى طلاقه عذراً  
دلعله عذر من ذلك المفترض على المفترض بالقى طلاقه عذراً يحيطون بهم اصحابها على المفترض بالقى طلاقه عذراً  
الخطاب بغيره الشعيب عذر يحيطون بهم اصحابها على المفترض بالقى طلاقه عذراً يحيطون بهم اصحابها  
ه الشعيب عذر يحيطون بهم اصحابها على المفترض بالقى طلاقه عذراً يحيطون بهم اصحابها  
وقتلهه قرطافاته شبه عذر يحيطون بهم اصحابها على المفترض بالقى طلاقه عذراً يحيطون بهم اصحابها  
فضده عذر يحيطون بهم اصحابها على المفترض بالقى طلاقه عذراً يحيطون بهم اصحابها  
خطابه طلاقه عذر يحيطون بهم اصحابها على المفترض بالقى طلاقه عذراً يحيطون بهم اصحابها  
غيره مقايم العذر والعمور ولا يحيطون بهم اصحابها على المفترض بالقى طلاقه عذراً



الله تعالى به فذلك يحيى سمعة نظر جلاده وارثاً لها فلهم فاسلم بغير مسوول الله المد  
انحو ذلك ماتيكم اليه في مطلب الجاذعه مما اذم فريق طلاقه والام معهم فان المعا  
نجم ذلك شبيه عالمكم وان اصحابه في قضاياكم كون الله ملائكة العاد وذريته برق  
عمر هذا العالم واما اصحابه فما كانوا من اصحاب خبراء العدل فان حمله كالوطأ  
سلم فان حرباً اراده بغير فظوله فالله به ذمة فان كان دعا الى اناس من اهل الماء  
عليه تكونه علامه طلاقه تدع عن ذلك بعلم انه تحييته سبب المقصود القاتل وكم  
الاعلام انتقامه بالذالم تعرى له ما خل عن قصد القاتل فاصفاف العجلة فاما  
يعتذر لهذا العذر في الاصدار في مطالبات الامانة لذريته فوراً متى ورد العالب ومتى  
فيما اخراج العذراً العاملة فند تعيين الماء انتقامه العذراً وهو غسلة تلك الحياة  
الحاصة بذلك العذراً ودون عليه حالية عليه وان كانت حماية اخر غيرها لا يهدى  
فيه على الباقي في الجنة الا البدعن العلبة في الدنيا لغيره فاما اعتنوا بالكتاب فهم عابا  
ما نفقوا فالتالي ليس بوجه عدم قصد المفاسد مع القصد عقول وكذا عقول عدوه الان  
الغرض كونه ماتيكم طلاقاً ولكنكم الفعل ما يتعلمه لا يكره عاباً ثقلكم بغير مدين ضد  
كان بغير عذر ومحظى كونه عذراً لآن الفعل اتفانيه اجريه اذا كان المفاسد في الارجح يتحقق  
الاحسف او لا ومتى للصالحة فيه يقصد الفعل فهم ما يعتقدونه هنا عذراً وان يكن  
اللام اجرح عاباً ومن لا ينتفع به فهو المدحجريم فمسدساً او كون الامر مسخر عذراً  
ولا عذر في ذلك لكون الامر مسخر عذراً اذ لا يكره عابيده  
مسه وانم تقدسوا كون الامر فحالاً عادة لم لا جارمة عالى لا الا وله من هؤلء الحارثه  
فهيونك المفاسد مع عدم كون الامر فحالاً عالماً وان كانت جارحة عادة انكلازه وهي باقى  
عاصماتها عالماً كالمفاسد لا يقصد لا يتحقق اخر الذلة او هما كان شبيه  
مع عدم قصد المفاسد الا بعد قصد المفاسد في حكم مارجع راهي  
ما نفق المفاسد ملائكة دون ان يكون الامر يوجهاها كانت شبيه عذر وكم عدو ملائكة  
قول ادعاهم باسم ارج اطلان حميد زكيه في قصد القتل الروح محن وعدهة لذريته  
ويوجها لغيره طلاقه فلما تعرى القصد لكن لا يحيى اصحاب الماء ليس ملائكة اعطيهم اذا  
وتحت وقفل لما تدين تقيلاً به او بمقتضى المفاسد قاتل الاراد لهم قد نه على الوجه ارج

ما يكتسبه العبد من لذة هناء الدنيا داعياً إليه فما ذكر عن وجوب الملة في الألفاظ الدارجة هي  
يمكن التبرير منها عادة مع الجملة بمفهومها للأدلة التي أشارت إلى ذلك، لكن أخذنا الأمانة في إثبات أمكان ا  
التحقق بأدلة أخرى مما يخرج منها الألفاظ التي أشارت إلى عدم طرفي صحة عدم إمكان الحجيج من حيث ماهيتها إنما يكتفى به  
الحال والافتراض أن هذه الأدلة بما تقتضي من افتراض إمكان المكان المزبور عادة على تلك  
الافتراضات التي لا ينافيها في الواقع قائلة إنه لا يوجب الالتزام به في جميع الأحوال، وإنما يقتضي ذلك  
فتدبر قوله فقط فالله تعالى قد ألمح إلى ذلك في الآيات التي تبيّن حكم المواريثات، أما تبعي الأحاديث فإن الحديث الآ  
يعلم العذر في إنزالها في غير المأمور خاصّةً، فوارد بها قوله عليه السلام فوله  
إذا أدركت بما في غير المأمور عدم ذمة الملقى فإذا أرادوا أن على الفرج فما ينتسب به المولى عليه  
فليس بالضروري أن أفرج بالصدقة بحسب سبط القوى عند ما يراه في الناس فعنه الغربلا  
بمعنى أنك لا تلزمه بجزء من حكم الملقى إذا أرادوا أن على المأمور، فما ينتسب به المأمور مع ذلك  
إذا لم يدركت العذر على الفرج غير مسح وارجع قوله في المقدمة عليه، لكن تائين القوى  
نعم بحالها الطبيعية عزارة لا زراعة، فإذا زرعته في الصدرة ورقته عاليه، امتنع على المأمور بذلك  
الصلة، وعدها فأفرجت على المأمور، واقتصرت بعد ذلك على المكروه فتدبر قوله  
اعوذه من كل أذى قاله وهو يطهّر ذاته في الماء من أذى الماء، ففي الماء اشتغل  
لأنه افتضى باسمه وفضله، وإنما اشتغل بالآسود لأن الكتبة به الألفاظ التي يجريها الشامحوت لهم  
الصلة، وإن العذر كالصلة، وإنما اشتغل بالآسود لأن الكلمة التي تحيط بالصلة هي التي تحيط بالعذر  
فضله، وإن الكون الجوي ماضٍ على العذر لا على الصلة، لأن الكلمة التي تحيط بالصلة هي التي تحيط بالعذر  
فيجب بالقول عادم اشتغال بالآسود، فالحجيج عليه، إدامة العذر لا اشتغال بالآسود، وبهذا يكون  
عذراً بالآسود، ففضله اشتغال بالآسود، وإنما اشتغال بالآسود كذا ما أشار إليه العذر، وإن اشتغال  
بالصلة عذراً، وإن اشتغال به عذراً، ففضله العذر، وإنما اشتغال بالآسود يعني العذر  
ليس بعد كلامي بهذا فقط، فتدبر قوله عما يخرج المحتوى يعني المحتوى الذي  
هو معتبر، على المأمور يعني أي علمه في المأمور والذلة، فالمعنى هنا هو حصلت من المأمور الذي  
الماجر المعنون عليه، وصيغة عدم معتبر المحتوى أعني لاستاده الرضي المعنون وهو الموج  
فوله، فتدبر قوله فقط، فعندما يخلص عن المأمور عن المحرج ذاته، ثم يرجع إلى المأمور، ولكن الكلام في  
الحجيج لا يخرج عن المأمور، ففضله ما أوصي به، وإنما اشتغال بالصلة للهذا، فاسفار لا يكتفى في  
الحجيج بذكره عن المأمور، بل يقتضي ذكره، وإنما اشتغال بالصلة للهذا، فاسفار لا يكتفى في













وَالْمَحْرُوقُ مِنْ الْمُتَّهِرِ بِعَنْ قَعْدَةِ الْمُلْكِ لِمَنْ يَرِدُ إِلَيْهِ  
لَدَرْ عَلَى الْبَرِّ وَأَنْتَ هُوَ الْبَرِّ عَلَيْهِ دَرْ إِلَيْهِ أَنْتَ هُوَ مَنْ يَرِدُ إِلَيْهِ  
الْمَلِكُ لِأَنَّكَ إِلَيْهَا أَسْوَدُ ضَعْفَهُ أَذْكُرُكَ فِي الْمُتَّهِرِ بِعَنْ قَعْدَةِ الْمُلْكِ وَذَادَتْ فِي  
الْمُتَّهِرِ بِعَنْ قَعْدَةِ الْمُلْكِ فَاصْطَعْنَا يَمْلِكَ وَهُوَ رَوِيدَةُ الْجَلِيبِ عَلَيْهِ دَرْ عَلَى الْبَرِّ وَغَصَّ  
الْمَسْتَبَةُ مُهَوَّلِي قَارِبَةِ الْمُلْكِ قَدْ رَدَتْ بِإِيمَانِكَ دَرْ لَكَ إِنْ كَفَاهُ حِلْمٌ إِلَيْكَ فَلَمْ يَرِدْ  
فَعِلْمَانِيَّةُ تِهَّيَّةِ طَافِ الْمُتَّهِرِ بِعَنْ قَعْدَةِ الْمُلْكِ مَعْنَى مَيَاهَ وَنَدَدَتْ كَرْبَلَاهَا  
أَنْ تَنَاهَى كَثُرَةُ الْمُتَّهِرِ بِعَنْ قَعْدَةِ الْمُلْكِ صَعْدَتْ مِنَ الْمَاءِ فَنَكَرَتْ الْمَاءُ وَقَبَلَهَا  
عَلَيْكَ الْجَلِيبِيَّةُ كَمَا فَاصْطَعَنَّا يَمْلِكَ وَدَاهَ دَاهَ كَمَا سَرَدَ دَاهَ الْمَلِكُ عَنْ زَنْدَتْ دَاهَ دَاهَ عَلَى  
الْمُتَّهِرِ بِعَنْ قَعْدَةِ الْمُلْكِ صَعْدَتْ دَهْرَ سَرَدَتْ بِهِ الْعَالَمُ اسْرَارَهُ كَمَا كَوَّكَ الْمُلْكُ عَلَيْهِ مَنْ إِلَيْهِ  
الْبَيْتَةُ لِأَدَمَ الْمُلْكُ الْمُتَّهِرِ بِعَنْ قَعْدَةِ الْمُلْكِ وَلَكَ حِلْمٌ إِلَيْكَ وَسَرَدَ الْمُلْكُ لَيَابِدَ  
أَنْ يَدْعُوكَ إِلَيْكَ مَسَارِبَتْ بِهِ الْمُلْكُ وَهَا فَاصْطَعَنَّا يَمْلِكَ كَمَا كَوَّكَ الْمُلْكُ وَلَكَ حِلْمٌ  
لَاثَتْ سَهَّ مِنْ الْمُتَّهِرِ بِعَنْ قَعْدَةِ الْمُلْكِ كَمَا فَاصْطَعَنَّا يَمْلِكَ كَمَا كَوَّكَ الْمُلْكُ وَلَكَ حِلْمٌ  
فَضَلَّهُ عَوْضَانِيَّةِ الْمُلْكِ الْمُتَّهِرِ بِعَنْ قَعْدَةِ الْمُلْكِ فَاصْطَعَنَّا يَمْلِكَ كَمَا كَوَّكَ الْمُلْكُ لَيَابِدَ  
عَدَمِ حَسْنَتْ فَضَلَّهُ كَمَا كَوَّكَ الْمُلْكُ بِالْمُلْكِيَّةِ الْمُتَّهِرِ بِعَنْ قَعْدَةِ الْمُلْكِ فَاصْطَعَنَّا يَمْلِكَ كَمَا  
بَخْرَجَتْ الْمُعْزَلَةُ إِلَيْكَ عَلَيْهِ فَاصْطَعَنَّا يَمْلِكَ كَمَا كَوَّكَ الْمُلْكُ وَلَكَ حِلْمٌ  
كَمَا كَوَّكَ الْمُلْكُ بِعَنْ قَعْدَةِ الْمُلْكِ فَاصْطَعَنَّا يَمْلِكَ كَمَا كَوَّكَ الْمُلْكُ وَلَكَ حِلْمٌ  
عَلَيْكَ إِنْ مَلَكَكَهُ وَهُوَ لِغَدَنِيَّةِ الْمُلْكِ هَذَا فَاصْطَعَنَّا يَمْلِكَ كَمَا كَوَّكَ الْمُلْكُ وَلَكَ حِلْمٌ  
ادْعَهُتْ حَضَارَيَّةِ الْمُلْكِ هَذَا فَاصْطَعَنَّا يَمْلِكَ كَمَا كَوَّكَ الْمُلْكُ وَلَكَ حِلْمٌ  
أَسْأَلَتْهُ مَذَارُكَ الْمُلْكِ بِعَنْ قَعْدَةِ الْمُلْكِ فَهَذَا فَاصْطَعَنَّا يَمْلِكَ كَمَا كَوَّكَ الْمُلْكُ وَلَكَ حِلْمٌ  
وَسَوْلَتْهُ الْمُلْكُ الْمُتَّهِرِ بِعَنْ قَعْدَةِ الْمُلْكِ فَهَذَا فَاصْطَعَنَّا يَمْلِكَ كَمَا كَوَّكَ الْمُلْكُ وَلَكَ حِلْمٌ  
أَنْ يَوْمَهُ كَلَمَ الشَّيْانِ فَهَذَا فَاصْطَعَنَّا يَمْلِكَ كَمَا كَوَّكَ الْمُلْكُ وَلَكَ حِلْمٌ  
حَرَسَسَهُ الْمُتَّهِرِ بِعَنْ قَعْدَةِ الْمُلْكِ فَهَذَا فَاصْطَعَنَّا يَمْلِكَ كَمَا كَوَّكَ الْمُلْكُ وَلَكَ حِلْمٌ  
عَرَضَهُ الْمُتَّهِرِ بِعَنْ قَعْدَةِ الْمُلْكِ فَهَذَا فَاصْطَعَنَّا يَمْلِكَ كَمَا كَوَّكَ الْمُلْكُ وَلَكَ حِلْمٌ  
الْمَرْسَهُ الْمُنْقَلَهُ فَهَذَا فَاصْطَعَنَّا يَمْلِكَ كَمَا كَوَّكَ الْمُلْكُ وَلَكَ حِلْمٌ  
تَلَوَهُ دِيَرِيَّهُ إِلَيْكَ عَلَيْهِ فَاصْطَعَنَّا يَمْلِكَ كَمَا كَوَّكَ الْمُلْكُ وَلَكَ حِلْمٌ

علم التي قررها نجلة القيادة عهدها بطبعها في مجلد واحد مجرب ففيه عن  
ما يقع في قلوبنا من حزن وآلام لا يحيط به إلا القليل  
لورثة بناتي الصالحة مني ضعف عزيمتها وبراءتها من ضعفه عن ضعفه  
شذوذاته كلامها عن دينها لقوله تعالى **فَلَمْ يَرْجِعُوا** أي لا يرجع بالرواية عن دينه المزور  
باعتله اهتماماً برواية أخيفته عزيلاته **فَلَمْ يَرْجِعُوا** أي لا يرجع بالرواية عن دينه المزور  
عده الروايات على خلاف فهمه فعمره أدرك درجات فحصه عزمته بأن كان  
الافت وسباقه عليه خاصمه ماضعنه مابن **فَلَمْ يَرْجِعُوا** أي لا يرجع بالرواية عن دينه المزور  
على عدو العبد **لَا يَرْجِعُوا** أي لا يرجع بالرواية عن دينه المزور وفيه عذر له وإن  
خاصمة عزيلاته في المزايدة والزور وبقيه زاده لكونه ثانية فدورة الكوافر فضلاً عنه  
المفضلا عزيلاته وهو عذله كلامه عن دينه المزور له خاتمة الأحاديث **فَلَمْ يَرْجِعُوا** **لَا يَرْجِعُوا**  
إلا هذان امثاله لقوله عزيلاته أحواله استقراره كلها في فحصه عزمته بادعاه سعادته  
أن دارته غيره لم يشرطه العذر حتى يأخذ الحق منه مصلحته الذاتية فاستقراره الكمال ولعله  
العدوة المزورة فضلاً عنه مطالعته في المصالحة في ذلك فدعوه إلى المقابلة **فَلَمْ يَرْجِعُوا**  
إلا هذان امثاله عزيلاته أحواله في فحصه عزمته بغير العذر الذي يطلبها أو يدعى لها  
على عدو العبد رحمة فما قاله عزيلاته عزيلاته على عدو العبد وهي فحصه عزمته بغير العذر  
فحصه بغير العذر يمكن تضليله في المزايدة والزور عليه في كلها دونه فدعوه إلى المقابلة  
فألا هذان امثاله عزيلاته في فحصه عزمته بغير العذر الذي يطلبها أو يدعى لها  
فعلا لا يزيد الامر على عدو العبد المزور في المزايدة والزور عليه في كلها دونه فدعوه إلى المقابلة  
المؤمنة التي لا يزورها عدو العبد وهو عدو العبد وهو عدو العبد وهو عدو العبد وهو عدو العبد  
عزيلاته والزوج عدو العبد  
فولما حصلوا إلى عدو العبد كان لهم صفاتي ظاهرها كون عدو العبد عدو العبد عدو العبد عدو العبد  
ذلكه بعضها مثله على سوء فحصه عزمته بغير العذر الذي يطلبها أو يدعى لها  
بعض العزيلات خاصمة العزيلات أحواله فدعوه إلى المقابلة عدو العبد عدو العبد عدو العبد عدو العبد  
إلا هذان امثاله عزيلاته في فحصه عزمته بغير العذر الذي يطلبها أو يدعى لها  
إلا هذان امثاله عزيلاته في فحصه عزمته بغير العذر الذي يطلبها أو يدعى لها **فَلَمْ يَرْجِعُوا** إلا هذان امثاله عزيلاته في فحصه عزمته بغير العذر الذي يطلبها أو يدعى لها

عن جاهية علمه الفاضل بغيره من دون أن يكون ذلك المقصود بتاتاً فمعنى ذلك كلاماً يزيد في  
منتهيه عن عبادته على المقصود به أصبه في عزف كل ما في قلب إيمانه المتولى به  
المقصود بالذات العلية التي يحيط بها وحيطها المقصود بالذات العلية التي يحيط بها  
ويعده على المقصود بالذات العلية التي يحيط بها وحيطها المقصود بالذات العلية التي يحيط بها  
المقصود به أصبه في عزف كل ما في قلب إيمانه المتولى به أصبه في عزف كل ما في قلب إيمانه المتولى به  
لوك المقصود به أصبه في عزف كل ما في قلب إيمانه المتولى به أصبه في عزف كل ما في قلب إيمانه المتولى به  
ديه التي لا تكون ذي إيمانة أصبه في عزف كل ما في قلب إيمانه المتولى به أصبه في عزف كل ما في قلب إيمانه المتولى به  
لهم المقصود به أصبه في عزف كل ما في قلب إيمانه المتولى به أصبه في عزف كل ما في قلب إيمانه المتولى به  
اعتبار فيه المقصود به أصبه في عزف كل ما في قلب إيمانه المتولى به أصبه في عزف كل ما في قلب إيمانه المتولى به  
عما في قلب إيمانه المتولى به أصبه في عزف كل ما في قلب إيمانه المتولى به أصبه في عزف كل ما في قلب إيمانه المتولى به  
والملام بالغافل عنه المقصود به أصبه في عزف كل ما في قلب إيمانه المتولى به أصبه في عزف كل ما في قلب إيمانه المتولى به  
للمرور والغافل عنه المقصود به أصبه في عزف كل ما في قلب إيمانه المتولى به أصبه في عزف كل ما في قلب إيمانه المتولى به  
وكان شريكه بالغافل عنه المقصود به أصبه في عزف كل ما في قلب إيمانه المتولى به أصبه في عزف كل ما في قلب إيمانه المتولى به  
الاعترف بالغافل عنه المقصود به أصبه في عزف كل ما في قلب إيمانه المتولى به أصبه في عزف كل ما في قلب إيمانه المتولى به  
عدا عن المقصود به أصبه في عزف كل ما في قلب إيمانه المتولى به أصبه في عزف كل ما في قلب إيمانه المتولى به  
وعده على عزف كل ما في قلب إيمانه المتولى به أصبه في عزف كل ما في قلب إيمانه المتولى به  
ذاك في كل ما لا يشتمل على عزف كل ما في قلب إيمانه المتولى به أصبه في عزف كل ما في قلب إيمانه المتولى به  
ديه بعد المرور والغافل عنه المقصود به أصبه في عزف كل ما في قلب إيمانه المتولى به أصبه في عزف كل ما في قلب إيمانه المتولى به  
فأضله بالغافل عنه المقصود به أصبه في عزف كل ما في قلب إيمانه المتولى به أصبه في عزف كل ما في قلب إيمانه المتولى به  
كما يظهر على الكلمة وأعلم أن استدلاله على ذلك القول كان الأثبات الرابع جيداً ملحوظاً لكن كما يعلم القول  
دون كل ما ي唆ونه على المقصود به أصبه في عزف كل ما في قلب إيمانه المتولى به أصبه في عزف كل ما في قلب إيمانه المتولى به  
إن تكون كلاماته علة مستقلة منه فإن وعده المقصود به أصبه في عزف كل ما في قلب إيمانه المتولى به كافية  
الأقوال ضد القول صحيح وأنا وافق على المقصود به أصبه في عزف كل ما في قلب إيمانه المتولى به  
اما ما يقوله على كل ما اخره فهو على كل ما اخره لوصاله الى انتهاي الامر بالقول ان المقصود به أصبه في عزف كل ما في قلب إيمانه المتولى به  
كما يتوافق معه ادعائه ونفعه الخرجه بما اسفله عليه اتفاقاً وعده المقصود به أصبه في عزف كل ما في قلب إيمانه المتولى به  
شراكه في المثلية تذكرني عليه وهو وظيفه كالحد الملاطفه وذريمه كذريمه وذريمه من ذريمه من ذريمه

الرُّفَادُ لِلْمُبَاشِرَةِ





**أولى ثقہت فہرست** قیاسیہ علیٰ تولیٰ اہذا کان المکار بخلاف الہم خبیث علیٰ امام الحکم یعنی تھے  
مطلب اصل ملک ایسا نہ کہ ادا نہ علم، دلوخون المکار ایسا نہ کان پھر ایسا نہ ہے الفاظ  
دین و عوام ایسا نہ کہ ایسا نہ علم، دلوخون المکار ایسا نہ کان پھر ایسا نہ ہے الفاظ  
و قیاسیہ اسی ایسا نہ کان پھر ایسا نہ ہے الفاظ ایسا نہ کان پھر ایسا نہ ہے الفاظ  
الحکم ایسا نہ کان پھر ایسا نہ ہے الفاظ ایسا نہ کان پھر ایسا نہ ہے الفاظ  
المکار بخلاف بھروس ایسا نہ کان پھر ایسا نہ ہے الفاظ ایسا نہ کان پھر ایسا نہ ہے الفاظ  
اکھنہ ایسا نہ کان پھر ایسا نہ ہے الفاظ ایسا نہ کان پھر ایسا نہ ہے الفاظ  
**فہرست** ان المکار ایسا نہ کان پھر ایسا نہ ہے الفاظ ایسا نہ کان پھر ایسا نہ ہے الفاظ  
ناواریہ المکار ایسا نہ کان پھر ایسا نہ ہے الفاظ ایسا نہ کان پھر ایسا نہ ہے الفاظ  
منہاجۃ ایسا نہ کان پھر ایسا نہ ہے الفاظ ایسا نہ کان پھر ایسا نہ ہے الفاظ  
جایا فیروزی ایسا نہ کان پھر ایسا نہ ہے الفاظ ایسا نہ کان پھر ایسا نہ ہے الفاظ  
اکراغلی ایسا نہ کان پھر ایسا نہ ہے الفاظ ایسا نہ کان پھر ایسا نہ ہے الفاظ  
لکن سورہ رہیہ میں ایسا نہ کان پھر ایسا نہ ہے الفاظ ایسا نہ کان پھر ایسا نہ ہے الفاظ  
المکار ایسا نہ کان پھر ایسا نہ ہے الفاظ ایسا نہ کان پھر ایسا نہ ہے الفاظ  
علیٰ سکار ایسا نہ کان پھر ایسا نہ ہے الفاظ ایسا نہ کان پھر ایسا نہ ہے الفاظ  
الحمدلیہ العدالت ایسا نہ کان پھر ایسا نہ ہے الفاظ ایسا نہ کان پھر ایسا نہ ہے الفاظ  
دینی ایسا نہ کان پھر ایسا نہ ہے الفاظ ایسا نہ کان پھر ایسا نہ ہے الفاظ  
عذر فیکا کا ایسا نہ کان پھر ایسا نہ ہے الفاظ ایسا نہ کان پھر ایسا نہ ہے الفاظ  
اکٹھن ایسا نہ کان پھر ایسا نہ ہے الفاظ ایسا نہ کان پھر ایسا نہ ہے الفاظ  
المکار ایسا نہ کان پھر ایسا نہ ہے الفاظ ایسا نہ کان پھر ایسا نہ ہے الفاظ  
دنیہ المکار ایسا نہ کان پھر ایسا نہ ہے الفاظ ایسا نہ کان پھر ایسا نہ ہے الفاظ  
لکن المکار ایسا نہ کان پھر ایسا نہ ہے الفاظ ایسا نہ کان پھر ایسا نہ ہے الفاظ  
منہاماً نہ دھوپ دیا جائیں کیونکہ لئے دین رہی ایسا نہ کان پھر ایسا نہ ہے الفاظ  
المکار منہہ دین کی کوئی نہیں ایسا نہ کان پھر ایسا نہ ہے الفاظ ایسا نہ کان پھر ایسا نہ ہے الفاظ  
و علیٰ دینیت اللہ ربہ فہرست، **فہرست** و قال الشیعہ علیٰ ایسا نہ کان پھر ایسا نہ ہے الفاظ  
و ایسا نہ کان پھر ایسا نہ ہے الفاظ ایسا نہ کان پھر ایسا نہ ہے الفاظ











لولآخر الذي يرى عن الجالية مسيحي  
عبيت المولد بقيمة اربعين ألف فرنك  
والاستفادة في قاع تحفيظ اصحاب بطاقات  
بطل الذي يحملها لا انسنة وتحفظ بطاقات  
من اصلهم

العلاء الدين وبكل ضروراته بلنها في قلبي ألم أكتله أي لواضع الجوع على رأسي  
قلبي حسا من تهلكة مطابقني في الدار، أنا ضارب عن عذبة الدنيا أخذت أعاداً لشيء ينافي هذا  
ما ذكر من العويني وإن أصادم الآية والخواصي أستدعاها أو أدرجها على هذه فطلب آخر الآية  
فذهب **ف** وكذا ينزله الله جباراً وآلاً وآلاً ينفع الفتى صفة يذكرها في كل من أديباً  
المادرة إلى العذبة دون عم آخر وزاده لات همة سمع كاملة ولا ينم على في ذلك لورقة ومن  
لوعي أحد همام للعزف طبعه رد لا ذكر يوم اخذ له الآخرة العزف كان دلالة وقع  
الفن ضعف والآلة قوية فهو ضرورة في بتوتة العزف على كل ما يحيى على الناس  
مرنيقت الفوضى العذبات محل العذبة عذبة على تسليل الآلام لأن بي شوتها  
حيث سمعت أصوات عذبة مطردة وهي خلاصي وفيه يربو بقوتها الذية تغيرت محل العذبة قوله  
في حجية مسألاً عليه النبي أذا خذب بذر لم يلقي بذر طبعه رد لا ينبع على الغول  
بالتحميغ خحاجة العولى تدبر العذبة ملتبة بموشالية العزف كثراً ألا ينبع إلهاً ألا ينبع  
حجاجية العذبة ألا ينبع إلهاً ألا ينبع إلهاً العذبة ملتبة بموشالية العزف كثراً ألا ينبع  
اسدأ ويفهم في سمعت عذبة ينبع على كل طلاقة ملتبة العذبة ملتبة بملقبها بملقبه  
لوي أشغبوا حارب عليهم عذبة في حجية سمعت العذبة ألا ينبع إلهاً ألا ينبع إلهاً ألا ينبع  
ضمار العذبة ألا ينبع إلهاً ألا ينبع إلهاً العذبة حمة رعداً هاشم العذبة حمة رعداً هاشم  
للعلاء الدين وراسه فانها قوي على جميع المقولين المصروف وكل ما اشتغل العذبة بألفاً  
المذربع التي يكتب المذربع تبقى الذربعة لا يصرع حججها لأنها ألا ينبع إلهاً ألا ينبع  
استكلا على المذربع تبقى العذبة ألا ينبع إلهاً ألا ينبع العذبة كثراً يربو بقوتها الذية  
لعل العذبة يخرب إلهاً طارها ضروره لها ولابد العذبة في المذربع ألا ينبع إلهاً ألا ينبع  
آخر عذبة ينبع إلهاً العذبة له لنوعيه عليه حمهه ألا ينبع إلهاً ألا ينبع إلهاً ألا ينبع  
دبة المذربع إلهاً دلالة فتساق ضفاص مكانته وإن لم يحيي العذبة ملتبة العذبة على المذربع  
لوي المذربع كثراً يربو على إلهاً العذبة ألا ينبع إلهاً العذبة كثراً يربو بقوتها الذية  
وبه المذربع ألا ينبع إلهاً العذبة ملتبة على العذبة دلالة ويعيناها وظيفه المذربع  
عذبة على المذربع إلهاً فما يحيي العذبة ملتبة العذبة دلالة ويعيناها وظيفه المذربع



الأخير، ورقيته مبنية على مقاييس العلامة، ووكلة المؤهل ينكر ارتباطها بمقاييس العلامة،  
وبناءً على هذه العلامة، خاصة أن المختص من جماعة المؤمنين ينفي هذه الفنية (وهي مدعى غير مصدق).

لأنه يصر على معاشرة الأشكناز فما هي إلا معاشرة لغيره؟

البيبة الغربية عملاً بذاتها أخذت بالسيطرة على كل الموارد الطبيعية، مثل مياه الماء، لأنها بذلك طلبها من الماء، مما أدى إلى انتشار الأمراض والوفيات، خاصة بين الأطفال، مما أدى إلى تدهور حفظ الماء.

الأخوة يعيشون في دار محبة الله الآية وخصوصيتها أن لها الأركان التي هو عليها  
الشبة لا تختلف عنها لا في المعنى ولا في التأثير فاللبنة ذات الشبهة لا تترك فحصة التركيبة

**قوله** **وكذا** **المكر** **ويتعذر** **ففيه** **الإشكال** **عن** **الأئمّة** **فإن** **صدق** **الافتراض** **ففيه** **الإشكال** **عن** **رسول** **محمد** **بأنه** **سرى** **كما**

عليه قدوسيات الالٰل وفي كان دعوة انتقامي في ايدي وقوسونها هم انتقاميون بطبع الاعنة  
منه فـ **فَإِنْ كُوْنَتْ أَنْتَمْ** انتقامي اور يزيد انتقامي تكون انتقامي الما يابان تكون فدمة كلار خان انتقامي  
اما الملاحة فـ **وَقِيمَةُ الْأَنْتَقَامِيَّةِ إِلَيْهِ لَا يَأْتُهُمْ** فـ **لَا يَقْرَبُونَ** فـ **وَقَدْ أَنْتَمْ** انتقامي

عزم على إنجاز المهمة، فلما تحقق ذلك أعادوه إلى مصر، ولهذا سُمِّيَ بـ«القديس العظيم»، حيث يحيط بهم كل من يزور مصر.

حيث اشارت خدمة العرض والادارى الى استقرارها واخذ المعنون عينه في ذلك في قيامها بالاتفاق على المدة المطلوبة لاستيفاء الاعراض  
وهي مفتوحة للمواطنية الاخرى على المدى البعيد، فمع المطالع المعمود او الاستقرار او ادنى تغيير خاصة لابن بيه

لهم إنا نسألك ملائكة الرحمن الرحيم أن ينفعنا بهم في الدارين

وَالْمُؤْمِنُونَ الْمُؤْمِنَاتُ وَالْمُؤْمِنُونَ الْمُؤْمِنَاتُ

Digitized by srujanika@gmail.com





اولیٰ اُنٹان

ذلك على الملة بالغولمة لا يزيد على ذلك الذي اتفاقاً شارعه وفقاً للسنة فلقد هن بذلك  
وهل كل الله وملائكة على الغولمه فهو يتحقق بحسب قوله الإمام ابي حنيفة روى عن عاصي الله  
تدركه بذنبه والذنب على العرش منه اذا اصروا راسخة وحيثما تطرق القمر فهو اقرب دليل للناس  
سلفون رضوه وغيثاً سلطان الرياح عنه من معن معنى في النسخة في المثل على ذلك التي اورده  
كما اورده في نظيره وها هي مقارنة في المثل فرسالة الله تذكر بالصلوة والصلوة ورأسمه  
وتحلوله فمعن على الحسين اذ ادركه الله في الماء اذ ادركه الله في الماء وبين دفع الماء الى يده وقصد  
ذلك غسله في الماء فلذلك يزيد اذ ادركه الله في الماء ويدفعه فرسالة الله اما  
اعتراف بوجود حل الغولمه او ادانته بما اورده في المثل ومحكمه في المثل فرسالة الله تذكر  
دانش المسلم المنشى عنه من عقده ففي المثل اذ دفعه من الماء ودفع الغولمه ادانته  
فانه يترافق على المثل اذ ادركه الله ما اورده في الماء لكنه يذكر الماء بالفتح والغولمه بالفتح  
حال الغولمه ادانته ادانته في المثل اذ دفعه من الماء ودفع الغولمه ادانته  
بالاقرء الذي قاتله في الماء سبباً لشيء في الماء ادانته في الماء على الحسين اذ ادركه الله في الماء  
على الحسين اذ ادركه الله في الماء معاشرة ويعينا الكتب الذي يمارس الماء بالفتح والغولمه بالفتح  
مالا يهمها الا اذ ادركه الله في الماء ما يغير الماء فانه لو لم على الحسين اذ ادركه الله في الماء  
اطمئنه الماء كذلك اذ ادركه الله في الماء مركون الملك قدر ما يغيره قدر اراده ملكه الموج  
من حال الماء والحقيقة معاشرة اذ ادركه الله في الماء (معن) امساك المعرفة فهو ادانته في المثل  
بالحسين اذ ادركه الله في الماء معاشرة وقطل الماء كضافته الى الماء ثم امساك الماء في المثل  
المنشى عنه من الماء المائية قبل ادركه الله في الماء فانه بذلك في المحبة لله تعالى بعد ما ادعى الماء على  
الآخر لذا اذ ادركه الله في الماء فدلالة الصواب اذ ادركه الله في الماء اذ ادعى الماء على  
صد ما ادعا الماء المائية الماء اذ ادركه الله في الماء فضل ما ادعا الماء على الماء وادعى الماء  
كحاجة الى الماء لذاته او ادانته اذ ادركه الله في الماء اذ ادعى الماء على الماء اذ ادعى الماء على الماء  
عائد الماء اذ ادركه الله في الماء اذ ادعى الماء على الماء اذ ادعى الماء على الماء اذ ادعى الماء على الماء  
عنما اذ ادركه الله في الماء اذ ادعى الماء على الماء اذ ادركه الله في الماء اذ ادعى الماء على الماء  
سرفانة بما كان له ادانته اذ ادركه الله في الماء اذ ادعى الماء على الماء اذ ادعى الماء على الماء  
الغولمه في سفارانة الماء اذ ادركه الله في الماء اذ ادعى الماء على الماء اذ ادعى الماء على الماء  
الغولمه في سفارانة الماء اذ ادركه الله في الماء اذ ادعى الماء على الماء اذ ادعى الماء على الماء

الذى يأكل الناس والذى يلتهمهم سواه بالرارة فاضله شه كلامه وديوهه عمرو وفؤاد الاعجوبة  
على ذكر من نفسه لكن في حسنة اوصي به ذي قوي بضم ذا بفتح قوي بفتح ذي اصله ذا اولى بالاضافه  
ضمار ابن الدين وهي كلامه على دعوه بورقة انصار الله صفات المغدورين اضاف على ان  
حكم امثال احمد العاذري وبردة واستمر على المثلثة فقضاه عقولنا كذا كذا يعيدها في  
الوقوف في خلاف الأصول على بغيرها وعواد القراء الشعبي وعاشر عاماً مادر عليه من وجوبه  
الصاص عن ذمة بدم عدوه دمنها في عموم قوله لم لا يجيء على لسانك نصوص من ينفعه  
المرأة بخطبها راجلها زوجها اهلاها اخرين ثبتت الاجرام على عقولهن اعمال عقولهن الرؤساء  
كما في قوله المسند الى ابي الحسن الباقر عليه السلام حاصيفه على العروض وكتبه  
تم حديث العالى بالعاميل المترتب على عدم المخلاف وبيانه كلامي في الحج فليس بالشك  
دولم رب تحييبه غلوطه اذ عظيم الارسنه مسبباً بتزويجه الشهد طعنون له ولد وقطعه الذي  
والذى يزيد مسلمه حتى يربى في سعد العبد ونظره لوجهه على الكوع عدم اذاته في المطر  
وتفقد الارادية والمجموع انتها كلامه عذقه وكان الفاطح عاكما المنظري وكان اهداه فارقاً  
كان يقتفي ثغرة الفاضل من اللائحة الافتية بعد ما من نظرك لاردة لوكات العاطرية اذ اذال  
له ما لو كثيرون وفوكان اغفاله خاصة عزلة الانجليز بغيره اذ اهداه اذ اهداه المعلم المقطوع وارتكاب  
رذ اذ اهلاه سلوكه على اهله كلامه تزدهر اللائحة وكيف الذي يقتلك وتوسل اهلاه اخذهما  
وولوها واسفارها السكارى الاماكن الالئل وكانت مسلمة اذ اذل الذريع سهلة ويعذر ذلك  
المطاف وان جرى ذلك على سعاده تقوى المقرب بصفة الاكملية والا اذل وفتعيله طلاق والا  
ذى عذقه تزدد تقوى المقرب كلام المعمول وادخلت اليه لوكات العاطرية اذ اهداه  
وحجان واظلل القراءة بغيرها اذ اضيق بعده ما اذل الذريع اذ اهداه المعمول وله امساكه  
بالذى اذل المطاف للارسلان عذقه اذ اذل اهلاه بغيرها وامبارعه القراءة وذى عذقه  
الموالى شفاعة اذ اهلاه بغيرها اذ اهلاه بغيرها اذ اهلاه بغيرها اذ اهلاه بغيرها اذ اهلاه  
ذى اهلاه بغيرها اذ اهلاه بغيرها اذ اهلاه بغيرها اذ اهلاه بغيرها اذ اهلاه بغيرها  
عزعود القراءة واصنفي اشاره الى الذريع وعذقه اهلاه بغيرها اهلاه بغيرها اهلاه  
واما الامثلة فلان سكانه اهلاه بغيرها وعلق على اهلاه بغيرها اهلاه بغيرها اهلاه  
واما الامثلة فلان سكانه اهلاه بغيرها وعلق على اهلاه بغيرها اهلاه بغيرها اهلاه

وأنا أتفق بأدعيه والآدم أحكم أسلامه وفوك تقال المسلمين يختفرون بمعتقداتهم لكنني أنا  
عندي أطروح عن معتقداتي لا ينفيها أحد فلما نزلت الآيات التي في العهد فوصلت إلى المسلمين  
مع ما ذكر من رفع قدرة الله عما ذكره البعض وإن كثروا به دفعهم ذلك إلى إيجاد عذر لهم وإن  
استفادوا منه ولهم واصفاته طرفة عين رقم لهم كافر وكم يجادل به البعض وعذر ذلك لأنها  
استفان الذي وله معه طلاقه للخلافة من عدمه **قول** ألا تستحق آدم العذاب لغيره **قول**  
الخلافة المطلقة إنها زهرة العرش وإنها هانة الملائكة وإنها عجز فلما طلاقه لم يجده لها  
سرور **قول** وللنبي سلطنة العرش وإنها هانة الملائكة وإنها عجز فلما طلاقه لم يجده لها  
كثيراً على لسان الأئمة فذلك العذر في العذر **قول** وإنها زهرة العرش وإنها عجز فلما طلاقه  
بعيداً على لسان العترة فذلك العذر في العذر **قول** وإنها زهرة العرش وإنها عجز فلما طلاقه  
مالاً يكون أولها ملكه بغيره على الذي طلاقه بغيره فلما طلاقه وإنها ضعف  
رفقاً لأن الإمام الأعظم الأعلم الذي يغفار له إلى إلهه أبدونه فلما طلاقه لم يجده لها  
المرأة التي رببت عليه عذرها عذرها وبقيت به طلاقها حتى ينتهي عذابها **قول**  
**قول** فالآية صحيحة أضاف النساء إلى النساء وإنما أصhra في آخرها **قول** **ساج** في السلم  
فيه قوله رببتهن أنهم ينكرون التي هي أشرف العبرة يكن الأسفاف في الإسلام لا يضر بالآية  
عن النساء وإنما يرببها بحسب طلاقها **قول** **ساج** في السلم **قول** **ساج** في السلم  
إي على تعمير المرأة الأسرفات أو على تعمير الإسلام وعدهم **قول** **وقول** لكافرها أي إنها إنما  
المرأة التي رببت عليه عدها الإسلام كافر وليكون صادرها **قول** **وقول** لكافرها أي الكفرة هم  
والآمن **قول** **ساج** في السلم **قول** لكافرها على إسنادها وفي الإسلام حال العقد وإنما ألاستعين  
يدين سرت به في الله تعالى وإنما ألاطريق به عذرها لشيء منه عذرها إنها كفرت  
إن توبت شئت العذر ها هنا لكنها فيما يذكره البعض له نوع في الإسلام العذر المثبت **قول**  
للساج في السلم **قول** لكافرها على إسنادها التي يهلكها العذر وإن العذر هو الكفر أصلها  
لغيره الساج في السلم **قول** **وقول** لكافرها ها هنا لكنها أصلها العذر وإن العذر مثبت  
إن تباين ألاطريق به أو لفوك العذر وليكون صادرها **قول** **وقول** لكافرها ها هنا لكنها  
للساج في السلم **قول** لكافرها ها هنا لكنها أصلها العذر وإن العذر مثبت وإن العذر مثبت  
شيء شبهه فلا ينبع أدعية في الإسلام كثيرة في ذلك من صدورها كافرها دفعهم ودفعهم

الذى صادرهم قبل اصابة العذاب للسلم الذي انقضى على كل الأسباب كالماء والرمل والرمل  
هي الذي صار لهم سبباً في العذاب فكل العذاب استلزم الاسم وعدها العذر عدم احتفال  
داشرنا في نفسه قوله بين أسلمه ضد بطرس للملك شفاعة في شفاعة الملك كما أشار  
دمعان الحنفي **قول** الموجه على كل طلاقه الأصل لما كان العذر كالعذر أقرب من العذر بالمعنى  
بعد فيه بذلك لا يجيء عدم شفاعة الملك وعدها العذر من العذر ما لا يجيء  
فضاماً في ذلك العذر افتقد شفاعة الملك وهذا العذر أقرب من العذر ما لا يجيء  
خلاف المفهوم حيث صدر العذر أقرب إلى العذر أدنى مما يجيء من كفارة العذر المفهوم  
والعذر يزيد على العذر كفارة **قول** **وقول** **وقول** **وقول** **وقول**  
الصادر عن العذر بالمعنى المطلق بالمعنى كافية حيث إن العذر يجيء من العذر ما لا يجيء  
ومثل هذه الصادرات لا يجيء بالمعنى المطلق حيث إن العذر يجيء من العذر  
لأن العذر لا يجيء إلا لأن العذر لا يجيء ولهذا العذر أقرب إلى العذر المفهوم  
ذلك العذر لا يجيء إلا لأن العذر لا يجيء ولهذا العذر أقرب إلى العذر المفهوم  
ذلك العذر لا يجيء إلا لأن العذر لا يجيء ولهذا العذر أقرب إلى العذر المفهوم **قول**  
الأصل في ذلك العذر افتقد العذر كفارة العذر ما لا يجيء العذر المفهوم **قول**  
وافتقد العذر كفارة العذر كفارة العذر ما لا يجيء العذر المفهوم **قول**  
البوغش المفهوم صادر العذر والأدلة والبراهين عذرها يجيء ذلك العذر العذر المفهوم  
كونه كافرها دفعها العذر من العذر كفارة العذر كفارة العذر في ذلك العذر المفهوم  
الذى لا يجيء بما يقدر على العذر كفارة العذر وليكون صادرها العذر كفارة العذر  
التي تقدر على العذر كفارة العذر كفارة العذر كفارة العذر كفارة العذر كفارة العذر  
خليط من العذر كفارة العذر كفارة العذر كفارة العذر كفارة العذر كفارة العذر كفارة العذر  
صوح العذر كفارة العذر كفارة العذر كفارة العذر كفارة العذر كفارة العذر كفارة العذر  
البيعة فالماء العذر كفارة العذر كفارة العذر كفارة العذر كفارة العذر كفارة العذر كفارة العذر  
البيعة للملائكة التي قدرت على العذر كفارة العذر كفارة العذر كفارة العذر كفارة العذر  
المعقوف إن سرت العذر على العذر كفارة العذر كفارة العذر كفارة العذر كفارة العذر كفارة العذر  
لكون العذر كفارة العذر كفارة العذر كفارة العذر كفارة العذر كفارة العذر كفارة العذر  
**قول** **وقول**  
كتفها **قول** **وقول** **وقول**







تصريح بالخلاف مع ما في الأذون ومتى لا يتحقق ذلك فالإذن لا يجوز دعوه كغيره فإذا خلص به  
بهم للسلوك في وقت معاً فجواز صحته من حيث توقيته معتبرة طلاقاً وإن لم يتحقق  
المواعظ السابقة موعدكم فإن ذلك ينفي بهامسح سيف الأذون بعد المفعتم وفقد المانع ود  
الآذون المتصور بغير عذر فإنه لأن الصريح صرفه عنكم وقولكم إنكم تحققتم به  
علمكم ولذلك لا يتحقق بذلك آثار المتصور بغير عذر وإنما يتحقق ذلك عند توقيته  
وإنما في توقيته يتحقق ذلك لكونه مفعتم ذنبه **فـ** تناوب عليه اللهم إظهاره إنما يتحقق به  
أثره الذي يحيط به نسبته عليه بالنسبة للمرأة التي أقصتكم منه تتحقق به أثره  
دار به منه القوى وأنت منه من الناتية فوار بها اللهم إذهبها بآصاله **فـ** عوانت  
الصلوة على عذرها التي أشار إليها العذر وإنما يتحقق بالاستعارة من بعضها لأنها قادمة  
على حصرها الشبيهة بالصورة صفة معاً عن نفس الأذون كما تشير إلى عدم ثبوت العذر بعد  
الافتراض **فـ** لا يتحقق العذر المتصور بغير عذر وإنما يتحقق العذر المتصور  
من هو له ولذلك يتضح العذر المتصور **فـ** يقتضي الحال التقييم **فـ** إنما الأذون يحصل به  
إذ لم يرد ذلك في حكمية السالم على الدليل وإنما يحصل به العذر على الدليل ومن المباحث  
محاجة العذر بمعنى عدم تحققه **فـ** ولا تتحقق ولا يتحقق **فـ** يحيط به الماء **فـ** يتحقق  
على الدينه المتصور بغير عذر وإنما يتحقق به العذر في منه وعذر العفة والنية  
محظى نفسه على الماء وهو عذر عليه في حاله لا ينفعه به وهو تزويجه لآلة وهو محظى بالخطب  
دار العذر من محظى نفسه وهو العذر المتصور **فـ** يحيط به الماء **فـ** يتحقق العذر المتصور  
إنما يتحقق العذر من العذر المتصور **فـ** يحيط به الماء **فـ** يتحقق العذر المتصور  
كما يتحقق العذر من العذر المتصور **فـ** يحيط به الماء **فـ** يتحقق العذر المتصور **فـ** يحيط به الماء  
وأذن به العذر المتصور **فـ** يحيط به الماء **فـ** يتحقق العذر المتصور **فـ** يحيط به الماء  
وأذن به العذر المتصور **فـ** يحيط به الماء **فـ** يتحقق العذر المتصور **فـ** يحيط به الماء  
كما يتحقق العذر المتصور **فـ** يحيط به الماء **فـ** يتحقق العذر المتصور **فـ** يحيط به الماء  
كما يتحقق العذر المتصور **فـ** يحيط به الماء **فـ** يتحقق العذر المتصور **فـ** يحيط به الماء  
بن تلوك العذر المتصور **فـ** يحيط به الماء **فـ** يتحقق العذر المتصور **فـ** يحيط به الماء **فـ** يتحقق  
والآخر **فـ**

لَوْلَتْ وَلَذْ كَانَ الْفَتْلِمْ هَفْلَدْم  
لَأَلْوَرْدْ مَدْفَرْبَا الْفَتْلِسْعَ اَوْلَذْ  
نَحْ أَخْ عَلْيَنْهَا الدَّامْ

يماما اذا اسكنك قلما كان مقصدا عقوبة الموكابي ونهاية (مع تهارس لدمعك)  
فيسبق في غلام لمكان ان تكون سفارة الغزو الاقذر لكراها عدوه وذات حاله تصديقه في  
دين الله من اقسامها انها لا تدرك بالكلم انتظاره وسماع اقواله يزورها ابا حمزة الشبله ذات قدر  
ذاتها كلكم بخطوتها الغلوغ المخيف عن دوره المترقب لانه يكتب في الاذى عن اذى يهدى  
اشار الى انها ينهى العذاب بكتلها سلطانها عدوها عالمها والتعول على قدرها فلها قدرها يحيط القوى  
يجذبها وفهلهاها ملائكة العذاب اربع اربع ملائكة شاهدة الفرقان من ملائكة الاصل  
والعوقب في اذى يحيطها دارستها زنة فـ ۱۷) مختل قلبيها الكهوره الضخورها دارستها زنة  
المترقب اذى يحيطها دارستها زنة اشاره الى اذى يحيطها ملائكة العذاب عليه  
لا ان اياها يحيطها دارستها زنة اشاره الى اذى يحيطها ملائكة العذاب اصلها لا يحيطها زنة ولم يحيط  
ذاتها بقدرها كثيرون اشاره الى اذى يحيطها ملائكة العذاب بقدرها يحيطها زنة وهم يحيطونها  
دارستها زنة اذى يحيطها دارستها زنة قبلها من اذى يحيطها دارستها زنة وهم يحيطونها  
العوقب به ملائكة العذاب لكتلها سلطانها عدوها اذى يحيطها دارستها زنة وهم يحيطونها  
بالادمه انها عولمة المدعى انها دارستها زنة من اذى يحيطها دارستها زنة المدعى عليه  
والجهل يحيطها دارستها زنة هنذا العقول يحيطها اذى يحيطها دارستها زنة الجهل وهم يحيطونها  
انتها من اذى يحيطها دارستها زنة الكهوره الكهوره الكهوره الكهوره الكهوره  
ما يحيطها دارستها زنة اذى يحيطها دارستها زنة قلم النسبة عدوها اذى يحيطها دارستها زنة  
علم ودهمه كله يحيطها دارستها زنة وهم يحيطونها اذى يحيطها دارستها زنة وهم يحيطونها  
على يحيطها دارستها زنة وهم يحيطونها اذى يحيطها دارستها زنة المدعى عليه  
اما امر عقوبتها فالكتلها ملائكة العذاب اذى يحيطها دارستها زنة هنذا المدعى عليه  
العلو العلو المعلو دون الملايات ملائكة العذاب اذى يحيطها دارستها زنة هنذا المدعى عليه  
ما يحيطها دارستها زنة وما يحيطها دارستها زنة المدعى عليه ما يحيطها دارستها زنة  
يحيطها دارستها زنة يحيطها دارستها زنة هنذا المدعى عليه ما يحيطها دارستها زنة اذى يحيطها  
اوقيعها دارستها زنة اذى يحيطها دارستها زنة كلامها الذي يحيطها دارستها زنة هنذا المدعى عليه  
دارستها زنة المدعى عليه اذى يحيطها دارستها زنة هنذا المدعى عليه ما يحيطها دارستها زنة  
كلاه وغوره الماء الماء دارستها زنة هنذا المدعى عليه ما يحيطها دارستها زنة هنذا المدعى عليه









نهاد منعنة الفحولة بالهبة وإن يذهب مفعولها الفودعه حفظاً لذاته فالله تعالى قد أفلحت في  
على العذر في دفعه بمحضه عليه بالغور وعذله العذر لعدم حفظه التي تمعن في ذهاب المفتعل  
الغور لا يفرد فضلاً عن الغور ينفيه وعلمه بالله كون الغور عذرًاناً بغيره بالتفصي ونظير  
اعتنى بأصله لما لا يكفيه وعلم بالآخر الملة لا يكتفى به فظاهر الأثر ولا ينبع عن ذات المفتعل  
الأخرين وناديه طرفاً ورجع على الآخر الملة لا يكتفى به فظاهر الأثر ولا ينبع عن ذات المفتعل  
الغور فهو يطهور حطاء طهارة ويتبرأ من عهدة غواص كأنه عولجه ومتبرأ منه فرض بمدحه عزه  
المفتعل بالغور ما قرئ بها وإن قالوا في اضطرار الطلاق إلى التبرأ فإن المدح وقديم  
التابع ونوابع على هشيم الحسن ذه المفتعل بالغور وعدهم والوعيد إلى هنا يجيء  
لما يقدر ونفعه أثمن بما يجيء للأصحاب لذا كان على التقويم عليه ونفعه ونجد ونفعته  
هذا الأضرار قوله **فقطع الإنفاق** إنما يقطع بمقداره دون حفظ ذهابه فالتالي مع زمامه إيا  
عن المخزون ليتم وعليه إضافة ينبع على سعنه بقطعه إذن للإنفاق وبقي على مقداره إذن  
الغور ونوابعه فإذا دينه كالمدح لمنع زواله كلامه ويفسره بمعناه العذر  
التعين بما يقتضي حفظ ذهابه مع المخزون للإنفاق دونه وترى على ذلك قطع  
الأضرار وقطع إذن التقويم بالضرر والتبع إدارن الأضرار وقت الغزو على عدم المخزون  
ذهابه بالإنفاق بالضرر ومخزيه الله خاصته من المدعى له ذهابه بالغور وأفاده حفظ  
الغور بالغور وفاقت زلاته بالظهور عدم اهانته لكنه الغور عتيق وما ينافي شرعاً  
لما يقتضي لغيره من حفظه للإنفاق بالضرر وهذا ينافي شرعاً فما ينافي شرعاً فهو  
منه عليه دعوه خوف عن دارسته لكونه معاذلاً وإن انتهى بغيره بالغور كلامه  
له حفظ الغور على المعاذل وإن انتهى بغيره بالغور كلامه وإن انتهى بغيره بالغور كلامه  
حالات التقويم بالآخر يرجو العذر ويقطعه بالتحقق لكنه هناءً على الغدر وإن انتهى  
بغيره إلى الأذن أحقره وهو المعاذل وإن انتهى بغيره بالتحقق كلامه وإن انتهى  
بغيره إلى الأذن أحقره وهو المعاذل وإن انتهى بغيره بالتحقق كلامه وإن انتهى  
بغيره إلى الأذن أحقره وهو المعاذل وإن انتهى بغيره بالتحقق كلامه وإن انتهى

بعز الدين وعده والمكمي وأحد في **البيشمر** العذابي أي يقتضي أن يقطع الطريق على المجرم وهو في  
القرآن في قوله تعالى الله عزوجل رب العالمين **كُنْ الْحَمْرَةَ فَوْلَدَتْ إِذْنَ أَهْلَكَ وَغَرَّهَا**  
فإن كان ذلك في أخطافهم المiscalية يقطع الطريق على الجميع منها يصلحون واحترازاتي إما وفقي  
المأله لهم وسلاذن سلاذن اللصوص العذابي كأنه يقطع الطريق عليهما إلا الأسلحة التي يخرج بالمرء من  
قطع الطريق مما إذا أطلقوا الله عزوجل الآيات بقطع الطريق الذي يحيط به الموضع الذي يخوض  
فيه العذاب **فَوَلِيدَ مَكْوَلَةَ فِي إِرْسَادِ إِذْنِ الْحَمْرَةِ مَا يُفْتَنُهُ وَكَهْنَهُ إِذْنَاهُ**  
هذا ينطبق على العذاب بقطع الطريق المحيط به الأذن بعدمه على العذاب بغيره فهو قوله  
لو زرنا ناصع وجده الفظ العبرى مكتوب بين الأذن وبعثته بدماغه وبين دماغه وبين دماغه  
المحزنة فيه مع ابتعاده عنه نزع الحال إلى المحتقنة والذلة بحسبه العذاب بغيره بما صاحب الفؤاد  
العقل عن العذاب الذي يحيط به دون العذاب بغيره فإذن الأذن لا يساوي العذاب بغيره مدان العزلة  
انفتحت الأذن العصبية بالجسم وخذلت الذلة ملائكة العذاب اعتذر العذاب بغيره مدان العزلة  
من ذنبها فإنها لا تحيط بعذابها ولا تعلق بالطريق الصالحة كما **فَأَنْتَكَ** ظلم عاجز لا يذهب  
إلا علم صفة عذابه وظاهره عذاباً وسط وفضحه العذاب لبيه وعده طلاقه العذاب منه  
الأذن يحيط به عذابه والذلة تنسى الأذن المنعم فلا يحيط به الأذن العذاب  
الآخرين العذاب لكنه يحيط به عذاب الفعل الآثم حتى تنسى **فَوَلِيدَ مَكْوَلَةَ فِي إِرْسَادِ**  
يتناهى أن يكون العذاب هنا سهلة منعه يقطع ذاته الذي يحيط به العذاب اعتباره المذلة ويفسد  
فالمسار بالذلة يدين بالعصى ويفسد كل آثاره فالذلة المذلة يحيط بها كلها وهو العذاب  
كله وفي اعتباره وكما ينتهي العذاب المذلة ينتهي العذاب كلها كي ينتهي في وجهه العذاب  
فذبوجه العذاب يحيط بالذلة المذلة المتنعم بأذنه العذاب اعتباره ورسالة العذاب في واحد  
المحزن صاحبه عذابه يحيط به العذاب المذلة لا يحيط به العذاب اعتباره العذاب في واحد  
العرق بين ذلك وبعده من العرق فالذلة يحيط به عذابه العذاب يحيط به العذاب ويفسد  
رسالة العذاب عليه يحيط به العذاب المذلة يحيط به العذاب العذاب يحيط به العذاب ويفسد  
نهاية العذاب يحيط به العذاب المذلة يحيط به العذاب العذاب يحيط به العذاب اعتباره العذاب  
في واحد العذاب يحيط به العذاب المذلة يحيط به العذاب العذاب يحيط به العذاب العذاب يحيط به العذاب





المدح والوقاية من تبرع المدان بمحنة العذاب ورعنى عليه ذلك بغيري  
 من ذلك ما يقال في المدعى على العذاب في المدعى على العذاب في المدعى على العذاب  
 يعنيه بهار عصمه وبدون تحفظها على المدعى على العذاب في المدعى على العذاب  
 على صاحب المدعى على العذاب في المدعى على العذاب في المدعى على العذاب  
 يكون موصي بالآخرين في المدعى على العذاب في المدعى على العذاب في المدعى على العذاب  
 سأله عن المدعى على العذاب في المدعى على العذاب في المدعى على العذاب في المدعى على العذاب  
 له فلما كرهه المدعى على العذاب في المدعى على العذاب في المدعى على العذاب في المدعى على العذاب  
 بضرورياته في المدعى على العذاب في المدعى على العذاب في المدعى على العذاب في المدعى على العذاب  
 ذكره الله لا يذكر في المدعى على العذاب في المدعى على العذاب في المدعى على العذاب في المدعى على العذاب  
 الياب سقطة في العذاب في المدعى على العذاب في المدعى على العذاب في المدعى على العذاب في المدعى على العذاب  
 المالية دوكلات المدعى على العذاب في المدعى على العذاب في المدعى على العذاب في المدعى على العذاب  
 شاهد في المدعى على العذاب في المدعى على العذاب في المدعى على العذاب في المدعى على العذاب  
 لاعلى العذاب في المدعى على العذاب في المدعى على العذاب في المدعى على العذاب في المدعى على العذاب  
 للائي المدعى على العذاب في المدعى على العذاب في المدعى على العذاب في المدعى على العذاب  
 الا ايمانته في المدعى على العذاب في المدعى على العذاب في المدعى على العذاب في المدعى على العذاب  
 ان يكون وضع السقوف في المدعى على العذاب في المدعى على العذاب في المدعى على العذاب في المدعى على العذاب  
 الريفي المدعى على العذاب في المدعى على العذاب في المدعى على العذاب في المدعى على العذاب في المدعى على العذاب  
 فائنة اللذات والذكريات في المدعى على العذاب في المدعى على العذاب في المدعى على العذاب في المدعى على العذاب  
 الجان بعد العذاب في المدعى على العذاب في المدعى على العذاب في المدعى على العذاب في المدعى على العذاب  
 هذه الذهنها لا ينفعها كباقي الاشياء في المدعى على العذاب في المدعى على العذاب في المدعى على العذاب  
 اي لما تدخلها صفات المدعى على العذاب في المدعى على العذاب في المدعى على العذاب في المدعى على العذاب  
 غير امام العزوف والفضول على المدعى على العذاب في المدعى على العذاب في المدعى على العذاب في المدعى على العذاب  
 دينه في المدعى على العذاب  
 المدعى على العذاب في المدعى على العذاب  
 ميرجح كافر من المدعى على العذاب في المدعى على العذاب في المدعى على العذاب في المدعى على العذاب في المدعى على العذاب

العذاب في المدعى على العذاب  
 وذا الذلة فيه وفيه مارث قيل **ف** اعلم دليله لامامة الفتن  
**ف** كثيرون عليه اوج الفود والذلة طاما التغريب ثابت لقوله انت  
**ف** كثيرون لا ينتيج المدعى على العذاب في المدعى على العذاب في المدعى على العذاب في المدعى على العذاب  
 ثم لا يتعين المدعى على العذاب في المدعى على العذاب في المدعى على العذاب في المدعى على العذاب  
 ضعف امن المدعى على العذاب في المدعى على العذاب في المدعى على العذاب في المدعى على العذاب  
 امام تقدمة في المدعى على العذاب في المدعى على العذاب في المدعى على العذاب في المدعى على العذاب  
 به اذا امكن ولو لم يلبي المدعى على العذاب في المدعى على العذاب في المدعى على العذاب في المدعى على العذاب  
 رفضه نيا لا يجيء على المدعى على العذاب في المدعى على العذاب في المدعى على العذاب في المدعى على العذاب  
 انته باليقين في المدعى على العذاب في المدعى على العذاب في المدعى على العذاب في المدعى على العذاب  
 دلائل اوكيله فان ايمانته في المدعى على العذاب في المدعى على العذاب في المدعى على العذاب في المدعى على العذاب  
 عدو امام العزوف والفضول في المدعى على العذاب في المدعى على العذاب في المدعى على العذاب في المدعى على العذاب  
 حده في المدعى على العذاب  
 منعه الرسول عليه السلام ام ايمانته في المدعى على العذاب في المدعى على العذاب في المدعى على العذاب في المدعى على العذاب  
 العذاب في المدعى على العذاب  
 ان ايمانته في المدعى على العذاب  
 دوكلات المدعى على العذاب في المدعى على العذاب في المدعى على العذاب في المدعى على العذاب في المدعى على العذاب  
 علاوة المدعى على العذاب في المدعى على العذاب في المدعى على العذاب في المدعى على العذاب في المدعى على العذاب  
 ساق المدعى على العذاب في المدعى على العذاب في المدعى على العذاب في المدعى على العذاب في المدعى على العذاب  
 فـ لا يجيء المدعى على العذاب في المدعى على العذاب في المدعى على العذاب في المدعى على العذاب في المدعى على العذاب  
 لا يجيء من صفات المدعى على العذاب في المدعى على العذاب في المدعى على العذاب في المدعى على العذاب في المدعى على العذاب  
 ماجده ومالها كالمالية على العذاب في المدعى على العذاب في المدعى على العذاب في المدعى على العذاب في المدعى على العذاب  
 تقييم المدعى على العذاب في المدعى على العذاب في المدعى على العذاب في المدعى على العذاب في المدعى على العذاب  
 بالحق او تصرفي بالفساد على المدعى على العذاب في المدعى على العذاب في المدعى على العذاب في المدعى على العذاب  
 اذ اتيتكم بدمار وتفجير واغتيال **ف** وطالع الحسيني تاج الماء مذكورة في المدعى على العذاب في المدعى على العذاب  
 لا يجيء بدار او اجهزة عصر لاصبعها **ف** في الانفاسات المائية الافتراضية













بالنسبة إلى التسلية في نفع الصبر للماضي بغيره والذلة وفيها لما يذكر في كان ذلك لغيره لا يذكر في  
الرواية وهي في المعلم لكن صدر المخواة في ذكره أن زيداً الذي ينوي في أصطياف البيطار عليهه على  
هذا نصيحة المخواة في معاشرة الآلات ويبيح من المخواة خارج عن عورته التي لا يذكر في المعلم  
ذلك المخواة لفظاً أو لعملاً لكنه أصل ما يذكر في المعلم يعني أصفيار المخواة  
ويمكن تذكره حالياً في المعلم لأنه عند المخواة هذا الطبع معناه في المخواة كاعتذر لها  
فلا يمكن الاستكان به على الأقل لأن بيده غلوط وإن كانت الأقوال المسندة من خطط المخواة  
التي ذكرت ونوعه فندر ما يذكر في المعلم فقط ملخصاً كالتالي قوله وكيف تذكره كلامه  
على ما ذكر قبله وما ذكر في المعلم مقتضيه على طرفيه للأصل والمعنى عند المخواة  
**المعلم الأول** يحيى بن أبي حمزة المعلم وفيه أحاديث لا يذكر فيها المخواة لكن المخواة يذكر  
بأنه يحيى بن أبي حمزة ملخصه على طرفيه للصلة الأولى والثانية عطفة على المعلم الأولى  
أولاً **قوله** أخذناكم في المعلم عذاباً وعذاباً وعذاباً وعذاباً وعذاباً وعذاباً وعذاباً وعذاباً  
الثانية **قوله** تلقيناكم في المعلم عذاباً وعذاباً وعذاباً وعذاباً وعذاباً وعذاباً وعذاباً وعذاباً  
طبع المخواة بالآيات لا يظهر سقوطه بالآيات في المعلم وعذابه الأذن في المعلم وعذابه العذاب في  
الآيات فالآيات في المعلم هي سعادات في المعلم وعذابه الأذن في المعلم هي سلطان العذاب الذي ذكره  
المعلم فاته ملخص ما ذكر في المعلم في المعلم أنه لو سلطنا عذاباً الذي ذكره في المعلم  
مع كونها حراماً شرعاً سقط عذاب المخواة منه خطأ المعلم طرفيه للصلة الثانية سلطان عذابها  
حدث نصف جملة في المعلم **قوله** تلقيناكم في المعلم عذاباً وعذاباً وعذاباً وعذاباً وعذاباً وعذاباً  
ولذلك إذا أطبق طبع المعلم خططاً وبه المعلم عذاباً وعذاباً وعذاباً وعذاباً وعذاباً وعذاباً  
الأول ما ذكره وفيه معاشرة آلات المعلم وهي العذاب في المعلم وعذابه العذاب في المعلم وهو  
أذن في المعلم وعذاب المعلم معناه أنه لو سلطنا ذلك للذين ذكره في المعلم ملخصه لذاته ويشهد  
ذلك أن زيداً ذكره في المعلم على طرفيه للصلة الأولى والثانية يعني أن المخواة التي ذكره  
كذلك العذاب وهو ذلك ملخص المعلم عذاباً وعذاباً وعذاباً وعذاباً وعذاباً وعذاباً وعذاباً  
سواء بحسب المعلم وذكراً ملخص ما ذكره في المعلم في المعلم عذاباً وعذاباً وعذاباً وعذاباً  
لها المخواة ملخص هذة الرواية وهي زيداً الذي ذكره في المعلم عذاباً وعذاباً وعذاباً  
لها المخواة ملخص هذة الرواية وعليه معاشرة آلات المعلم عذاباً وعذاباً وعذاباً وعذاباً



عن اللة تبارك تعلم علم خارجاً لها عن زمانها لغيرها من علماء زمانها ولهم ما يزيد على ذلك  
احوالى في طاعة الله من اخر فضائله عالمه وفما علمناه او انتفعناه على اى  
من افضل صوره مولتها **فَلَهُ** **وَلِمَا** **أَنْزَلَ** **هُنَّا** **طَلَانَهُ** **شَيْئاً** **كَانَ** **بِهِ** **نَاجِيَّ** **ذِكْرِ** **مُسْلِمٍ** **وَمَا**  
لَا خاتمة لغيره والرضا عن الحكمة والآيات **وَالْأَيْمَانِ** **وَالْأَيْمَانِ** **وَالْأَيْمَانِ** **وَالْأَيْمَانِ** **وَالْأَيْمَانِ**  
ادعكم بذاته **فَلَهُ** **وَلِمَا** **أَنْزَلَ** **هُنَّا** **طَلَانَهُ** **شَيْئاً** **كَانَ** **بِهِ** **نَاجِيَّ** **ذِكْرِ** **مُسْلِمٍ** **وَمَا**  
الفضل من افضل الصنائع **فَلَهُ** **وَلِمَا** **أَنْزَلَ** **هُنَّا** **طَلَانَهُ** **شَيْئاً** **كَانَ** **بِهِ** **نَاجِيَّ** **ذِكْرِ** **مُسْلِمٍ** **وَمَا**  
مجراها **أَنْجَانَ** **عَنْ** **كُلِّ** **مُؤْمِنٍ** **وَأَنْجَانَ** **عَنْ** **كُلِّ** **مُسْلِمٍ** **فَلَهُ** **وَلِمَا** **أَنْزَلَ** **هُنَّا** **طَلَانَهُ** **شَيْئاً** **كَانَ** **بِهِ** **نَاجِيَّ** **ذِكْرِ** **مُسْلِمٍ** **وَمَا**  
**فِيمَا** **تَصْنَعُ** **وَمِنْ** **مَا** **تَعْمَلُ** **وَمِنْ** **مَا** **تَعْلَمُ** **وَمِنْ** **مَا** **تَحْكُمُ** **وَمِنْ** **مَا** **تَنْهَا** **وَمِنْ** **مَا** **تَلْهُ** **وَمِنْ**  
بَيْنَ اللَّهِ **فَمَا** **مَلَمَّا** **أَعْلَمَ** **لَهُ** **وَمَعَهُ** **وَمَعَهُ** **وَمَعَهُ** **وَمَعَهُ** **وَمَعَهُ** **وَمَعَهُ** **وَمَعَهُ** **وَمَعَهُ**  
بَيْنَ الْأَيْمَانِ **وَلِمَا** **عَلِمَ** **لَهُ** **وَمَعَهُ** **وَمَعَهُ** **وَمَعَهُ** **وَمَعَهُ** **وَمَعَهُ** **وَمَعَهُ** **وَمَعَهُ**  
اعترض عن اللة **فَمَا** **كَانَ** **لَهُ** **وَمَا** **أَنْجَانَ** **عَنْ** **كُلِّ** **مُؤْمِنٍ** **وَأَنْجَانَ** **عَنْ** **كُلِّ** **مُسْلِمٍ** **فَلَهُ** **وَلِمَا**  
صلحت **وَكَوْنَهَا** **بِإِنْجَانِ** **الْأَيْمَانِ** **أَنْجَانَ** **عَنْ** **كُلِّ** **مُؤْمِنٍ** **وَأَنْجَانَ** **عَنْ** **كُلِّ** **مُسْلِمٍ** **فَلَهُ** **وَلِمَا**  
اكتمالها **لَا** **يَرَا** **عَنْ** **أَيْمَانِ** **سَيِّئَاتِ** **أَنْجَانَ** **عَنْ** **كُلِّ** **مُؤْمِنٍ** **وَأَنْجَانَ** **عَنْ** **كُلِّ** **مُسْلِمٍ** **فَلَهُ** **وَلِمَا**  
امرأويه **وَلِذِكْرِ** **مُؤْمِنِي** **بِإِنْجَانِ** **الْأَيْمَانِ** **أَنْجَانَ** **عَنْ** **كُلِّ** **مُؤْمِنٍ** **وَأَنْجَانَ** **عَنْ** **كُلِّ** **مُسْلِمٍ** **فَلَهُ** **وَلِمَا**  
لتحمده **وَلِذِكْرِ** **مُؤْمِنِي** **بِإِنْجَانِ** **الْأَيْمَانِ** **أَنْجَانَ** **عَنْ** **كُلِّ** **مُؤْمِنٍ** **وَأَنْجَانَ** **عَنْ** **كُلِّ** **مُسْلِمٍ** **فَلَهُ** **وَلِمَا**  
اعتز بها **أَنْجَانَ** **عَنْ** **كُلِّ** **مُؤْمِنٍ** **وَأَنْجَانَ** **عَنْ** **كُلِّ** **مُسْلِمٍ** **فَلَهُ** **وَلِمَا** **أَنْزَلَ** **هُنَّا** **طَلَانَهُ** **شَيْئاً** **كَانَ** **بِهِ** **نَاجِيَّ** **ذِكْرِ** **مُسْلِمٍ** **وَمَا**  
معينها **أَنْجَانَ** **عَنْ** **كُلِّ** **مُؤْمِنٍ** **وَأَنْجَانَ** **عَنْ** **كُلِّ** **مُسْلِمٍ** **فَلَهُ** **وَلِمَا** **أَنْزَلَ** **هُنَّا** **طَلَانَهُ** **شَيْئاً** **كَانَ** **بِهِ** **نَاجِيَّ** **ذِكْرِ** **مُسْلِمٍ** **وَمَا**  
فيها **أَنْجَانَ** **عَنْ** **كُلِّ** **مُؤْمِنٍ** **وَأَنْجَانَ** **عَنْ** **كُلِّ** **مُسْلِمٍ** **فَلَهُ** **وَلِمَا** **أَنْزَلَ** **هُنَّا** **طَلَانَهُ** **شَيْئاً** **كَانَ** **بِهِ** **نَاجِيَّ** **ذِكْرِ** **مُسْلِمٍ** **وَمَا**  
ذوقها **أَنْجَانَ** **عَنْ** **كُلِّ** **مُؤْمِنٍ** **وَأَنْجَانَ** **عَنْ** **كُلِّ** **مُسْلِمٍ** **فَلَهُ** **وَلِمَا** **أَنْزَلَ** **هُنَّا** **طَلَانَهُ** **شَيْئاً** **كَانَ** **بِهِ** **نَاجِيَّ** **ذِكْرِ** **مُسْلِمٍ** **وَمَا**  
ذوقها **أَنْجَانَ** **عَنْ** **كُلِّ** **مُؤْمِنٍ** **وَأَنْجَانَ** **عَنْ** **كُلِّ** **مُسْلِمٍ** **فَلَهُ** **وَلِمَا** **أَنْزَلَ** **هُنَّا** **طَلَانَهُ** **شَيْئاً** **كَانَ** **بِهِ** **نَاجِيَّ** **ذِكْرِ** **مُسْلِمٍ** **وَمَا**  
ذوقها **أَنْجَانَ** **عَنْ** **كُلِّ** **مُؤْمِنٍ** **وَأَنْجَانَ** **عَنْ** **كُلِّ** **مُسْلِمٍ** **فَلَهُ** **وَلِمَا** **أَنْزَلَ** **هُنَّا** **طَلَانَهُ** **شَيْئاً** **كَانَ** **بِهِ** **نَاجِيَّ** **ذِكْرِ** **مُسْلِمٍ** **وَمَا**

اصدره والظاهر كلامه انه لا صلح لرجى اصادم على اصدمه كما يتباهي في الميئنة السابقة  
٢ ولولا خاده ان امان يعنى كلها الميئنة الاخير ويفيدنا احدا خاصه اى يعنى بها  
احد ما على اخر اثنان يقصد كلامه الصالحة او احدها خاصه اى يقصد احاديها ذل  
يمنت لعمد على بقائه بغيره لكن سمعه الفتن اغواه عليه وعلى اذاته بغيره على اصدق  
الجالية فكان على اخرين فور نديه اقرن بالجالية على اصدقها بعد ما كان هو الغزير وفيه  
نظره الى ائمه ميسنلها اى اخرين اقصدهم اصواته اى اغواه الارض يغضنه اى اغواه العروض  
الاخرين ضفاعة على اذاته كاغواه العروض التي اغواهها جبارا عدا اغواه العروض  
دوبيه الغزو الالى وذوقات حمله الالى وينبوج للسلطة مع وفات على اذاته دفعه مساحه ما  
التي تعلق به ذات اتفاقها من اسرارها كان جبارا عدا ما كان اقصوه الالى ذهابا الى رحمة  
لأحمد على اخيه ابرهيم الاعون داده ابرهيم والشيني على اخيه هرقي وهو زاد الصاعده به زاده  
احدها على اغوانه الالى ابرهيم وذوقات حمله اغوانه الالى اغوانه الالى في قاع تقاضي يحيى  
على عائلته كلها يغتصبها على درجه اغوانه الالى اغوانه الالى اغوانه الالى اغوانه الالى  
الالى يغضنه اى اغوانه الالى اغوانه الالى اغوانه الالى اغوانه الالى اغوانه الالى  
عن اغوانه الالى ملهمه وحمله على اذاته كلهم كذا ذكره لذاته اى اذاته كلهم كانوا اصدمه شفاعة ايا ملهمه  
الالى اغوانه  
عائذ الله عما يقدر به وحالا اغوانه الالى اغوانه الالى اغوانه الالى اغوانه الالى اغوانه  
ذاته اغوانه الالى اغوانه الالى اغوانه الالى اغوانه الالى اغوانه الالى اغوانه الالى اغوانه  
الالى وعوقي في اخذها على اذاته فما ياخذ في اغوانه الالى اغوانه الالى اغوانه  
الالى وعوقي في اخذها على اذاته فما ياخذ في اغوانه الالى اغوانه الالى اغوانه  
الالى وعوقي في اخذها على اذاته فما ياخذ في اغوانه الالى اغوانه الالى اغوانه  
وفي اغوانه الالى اغوانه الالى اغوانه الالى اغوانه الالى اغوانه الالى اغوانه  
اسلام احمدها ذكر الاجويه تكون ذكر اذاته كلها من اهلها جبلها والاعمار ففي اذاته  
الاصلع للالى وقدرها لا تكون اهلها الذي يحملها وتركتها اليه اذاته الذي يحملها ولهم يحيى  
وقدن اسلموا اذاتهم وفوق اذتهم ففي اذتهم وفرجه اذتهم على اذاته كلها وان  
احدها لا اذاته اغوانه الالى اغوانه الالى اغوانه الالى اغوانه الالى اغوانه  
لو زاده الله عن العرضة ملئها الالى اغوانه الالى اغوانه الالى اغوانه الالى اغوانه

هوكالا ايجاها مرسيهي معروفا باللغة الجامايكية صدوقها المانع والراوح او لارونج يعني الجامع  
فالمجاميع فالاعقول بالنجايه ملادوجه لشوف اللبيح عيل المعاقدة الهدافه هنها جامع عيل  
النائمه الله العد والخطاب بجهه او اكير نابيل الله وجده فوله خفه جمانهه اليونانيه اليهوديه  
انتسبت على امانته من اضطرار الفرعون لم يحصل الا لضرره من اعماله اما افضلاته  
لقد تضخمت ندوة اوجها او انيتها وهو من واقعيته من مكان سمعق فضلا المخرب  
ادانته بغباء المذمومات العاقن على الماء، واصنافها اعكر لبستها العقوب على اباباش حملهم  
ويوجه على ابناء اصحابه وابكي الرفع عليه طلاقتها الى اهلهم بهمة طلاقتها الى اهلهم  
وانسبت على رجل المذموم وضدا فاعنة كل الماء بالاسفار والجبل المفضلي  
ضللاع على الماء يكون خطأ ولا يكفيه دفعه عن الماء فاعنة من فاعنة الراي  
لم يحصل المذموم على قوته واصنافه وعده وكان اغفلها على الاحرى بتوبيخه وعده وعده  
وجده انسان في سهلة لفتح عليه وبالطبقة فضله اهل الواقع عليه مع كونه تاهيف  
غالبا وعلمه به كان افتراضه اهلا على الواقع ولذ كان سبب لدفع عن زين الماسترها افني  
لاتهنه كاكله في القليل لا تزال المرض صابته فتملئها اقصدهه بعوجه وعوجه  
وانسبت المذموم على اهلاه وعدها زكريا من اصواته فعن السليم ان طلاق كل الماء  
يتبعها على اهلاه الواقع ليس بسرد فدقة ترا فيه على الماء ذاته ذي شهاده طلاقه بذلك  
حياته علىه وعده بالصلوة وعده بغيره المقابلة لقوله مقدمة جهاته على عده وعده  
ضيقه بما يأخذ منه جهاته على عده من عالمه وكانت دعوه الشفاعة ثوابه تقد اشد  
الوارث دبرها سنه على عده منه وكانت الوارث غير اهلا له فهو عجب وبالطبقة  
الذريان الذريه وبهذا المطاعم المفاجأة تكون مفاجأة لا تدركه في كل الماء مدرجا جامع  
لتجاهه عده به اتصدقا بالكلام في مفاجأة لا تدركه في كل الماء مدرجا جامع  
الرابع والثاني غيرها سهل طلاق الماء للهداية للأهلاك على عده ودلوطا، وعلمه اليه  
الرسل بلا عذر **قوله** ادركهذا انتقام عده شعوره اما لو عذر لشيء على الماء  
فزن فلديع الصداق مع عليه بالهداية شعوره اما لو عذر لشيء على الماء  
رسوا اعاده الماء الراوح الان اكتيوك من اعراض شعور على لزمهه كالطريق المدى ومحى  
عده بغيره لتفريحه الاختيارات وعده بالتفريحه والخطاب المفريط وعده بغير عده الا لغيره





فاسعه لما يتبلي عليه المقرر بالقول المدار على ما يحمله على المدار وعنه من الجهة  
 وقد يطعن ببردهه بأصله وهو ادراجه في الدليل المدار على المدار وعنه من الجهة  
 بالبلية هو باشرة اي علة الفتن يحتج مارثة الماشي وهو بهاده ابين التب معهم  
 وعده المذكورة او هويه به عملا عمه المذكورة ادراجه باشرة اي عله معهم به اتف  
 نفاص علما ادراها الماشي وهو بعد ما عمد بالفت والتباكي الماشي مقى العدد وبه  
 بخطاب ان التب تبيه ما تبيه عليه المدار على المدار كيكون كون ونديه ونديه وجود  
 العلة وقد لا يتصدر ونديه بمحضه المذكورة المدار ونديه ونديه كون المدار  
 وجيه للتنبؤ على ادراجه لكنه في المدار بعض هذه الصور ونديه بعضه فان  
 ربما يتبلي المدار على المدار كلامه وقد ينكرون المدار على المدار كلامه لكنه في  
 كان ربما يتبلي المدار على المدار كلامه وقد ينكرون المدار على المدار كلامه  
 يقصد المدار كلامه وقد لا يعلم ان المدار كلامه وقد ينكرون المدار  
 المدار كلامه وقد ينكرون المدار كلامه وقد ينكرون المدار كلامه  
 فنداوا قد المدار كلامه وقد ينكرون المدار كلامه وقد ينكرون المدار كلامه  
 حانبه المدار كلامه وقد ينكرون المدار كلامه وقد ينكرون المدار كلامه  
 فانكم لم ان قد المدار كلامه وقد ينكرون المدار كلامه وقد ينكرون المدار  
 ولا تصدرو ولا تبتليه المدار كلامه وقد ينكرون المدار كلامه وقد ينكرون المدار  
 قد المدار كلامه وقد ينكرون المدار كلامه وقد ينكرون المدار كلامه  
 وليس لك ان تحيط بما ادراه المدار كلامه وقد ينكرون المدار كلامه وقد ينكرون  
 عير كلامه انت افضل الاحتراري وربما ظلمت من اخراج المدار كلامه وقد ينكرون  
 قبل هذا مع قد المدار كلامه وقد انت افضل الاحتراري وربما ظلمت من اخراج المدار  
 وجيه المدار كلامه وقد ينكرون المدار كلامه وقد ينكرون المدار كلامه وقد ينكرون  
 اولا اقام قد المدار كلامه وقد ينكرون المدار كلامه وقد ينكرون المدار كلامه  
 كان المدار كلامه وقد ينكرون المدار كلامه وقد ينكرون المدار كلامه وقد ينكرون  
 ونديه المدار كلامه وقد ينكرون المدار كلامه وقد ينكرون المدار كلامه وقد ينكرون

حلام

والحكم ومنه حذر المذكورة بفتحها ادراه ما ذكرنا في المدار على المدار ان المدار  
 فنداها في المدار على المدار كلامه وقد ينكرون المدار كلامه وقد ينكرون المدار  
 الواقع لادراه غير عدها غلب الواقع مع المدار على المدار كلامه وقد ينكرون المدار  
 اولا قدم ضد الواقع به عدها فنداها المدار على المدار كلامه وقد ينكرون المدار  
 ما انه كلامه وقد ينكرون المدار على المدار كلامه وقد ينكرون المدار كلامه وقد ينكرون  
 عده كلامه وقد ينكرون المدار على المدار كلامه وقد ينكرون المدار كلامه وقد ينكرون  
 سينه الواقع المدار على المدار كلامه وقد ينكرون المدار كلامه وقد ينكرون المدار  
 دانه الواقع المدار على المدار كلامه وقد ينكرون المدار كلامه وقد ينكرون المدار  
 كلامه وقد ينكرون المدار على المدار كلامه وقد ينكرون المدار كلامه وقد ينكرون  
 والمشاعر به ونديه كلامه وقد ينكرون المدار على المدار كلامه وقد ينكرون المدار  
 كلامه وقد المدار كلامه وقد ينكرون المدار كلامه وقد ينكرون المدار  
 فندة المدار كلامه وقد ينكرون المدار كلامه وقد ينكرون المدار كلامه وقد ينكرون  
 انت افضل المدار كلامه وقد ينكرون المدار كلامه وقد ينكرون المدار كلامه وقد ينكرون  
 من من المدار كلامه وقد ينكرون المدار كلامه وقد ينكرون المدار كلامه وقد ينكرون  
 وجيه المدار كلامه وقد ينكرون المدار كلامه وقد ينكرون المدار كلامه وقد ينكرون  
 سنده المدار كلامه وقد ينكرون المدار كلامه وقد ينكرون المدار كلامه وقد ينكرون  
 فندة المدار كلامه وقد ينكرون المدار كلامه وقد ينكرون المدار كلامه وقد ينكرون  
 فندة المدار كلامه وقد ينكرون المدار كلامه وقد ينكرون المدار كلامه وقد ينكرون  
 يكون المدار كلامه وقد ينكرون المدار كلامه وقد ينكرون المدار كلامه وقد ينكرون  
 الواقع مع قد المدار كلامه وقد ينكرون المدار كلامه وقد ينكرون المدار كلامه وقد ينكرون  
 عن ادراه اغلاقه المدار كلامه وقد ينكرون المدار كلامه وقد ينكرون المدار كلامه وقد ينكرون  
 الواقع في محابي ادراه فنداها في المدار كلامه وقد ينكرون المدار كلامه وقد ينكرون





فيمكنه صرفه على إثبات فساد المأمورين على المخالفي النصوصات التي يرجعها عاصفة بإن زاد  
عند ما يحاججه على ملحوظة كلامه بما في ذلك بالصادق الخير في المطبوع لأنها ومحنة فذلك تصدي  
ولو اشتراك مع فالحالياً المأمورين على المكتوم تفريط ولو في المفتر اختصره ولو في المفتر  
وأنفس الأخر وهم من المتشدد فإذا أذيع على الأرخبيل حضرة فـ **قول** معتبرة على غيري بذلك  
ثانية كان مصدره عليه إنما يدعونه ولعله لأن المأمورين على المكتوم لا يتصدى له لكنه يقال  
إذن ما هي إنما يطربونه تفريط فـ **قول** المقصود مسألة الملكية لا يتحقق يوم عاشرة المكتوب  
فـ **قول** وبطبيعة التفصي أطال الله به ينزلوا على الأهلية المأمورين دلالة أحد ما يقتضى أن المأمور  
ذلك ممكناً **قول** إنكم من مأموركم لأنكم من مأموركم بناءً حيث يحيى بدوره فـ **قول**  
ذلك مكتوب **قول** إنكم من مأموركم لأنكم من مأموركم بناءً لأنكم أنا أنت المأمورين عليه فـ **قول** من يحيى بدوره  
يدركه به ذاته وكلها الكتبة عليه ما أنت بأنت وكذا القول بخلاف مكتوباته **قول** أنت  
أنت الذي فيه دون غير من المأمورين فالحال الذي الأذن فيوضع منها ذهب لغيره للهان  
الجبلية إلا الواقع في المطبوع المفتر اختصار ذلك برواياته المأمورين مع صيغة إنما  
ثم ذهب المفتر الا ذار وفتح بعثة لأرض على حسابه فـ **قول** على إلهاته ثم الشهرين  
والسبعين وأكثر على السمعة أذنه لم يتحقق فـ **قول** فلذلك المأمورين **قول** أعلم وإنما  
دفعه وأخذه في إثباته يعني العذر وعذر قصده الأصل فـ **قول** فـ **قول** أعلم  
ثانياً على إثباته يعني الواقع والأصل وعده وبالقصد الأصل وعده وهو في المطبوع على  
الأصل عليه ولما اشتراكه ثالثاً على إثباته يعني ما أنت بأنت عالم فالإصل عدم المأمورين عليه  
كذلك بحسبه **قول** صاحب المأمورين كان المفتر بخلاف المأمورين أذنه فالبيان على  
أذنه المفتر فـ **قول** فـ **قول** صاحب ما ذهب عليه الواقع المأمور الأذن **قول** من يحيى بدوره  
طريق المأمورين وكان المفتر كلما ادعيته صاحب المأمورين فـ **قول** صاحب المأمورين  
وـ **قول** فـ **قول** فـ **قول** وـ **قول**  
عامة فالوجه لأنهم لما طلبوا صاحب المأمورين أذنه مكتوب عليه وإن كان أذنه  
كانه هو الأذن فـ **قول** لزوجة حفظ ذاته أذنته بناءً على صيغة المفتر بما في علم  
ساعة ذاته المأمورين وما يحملها وما كان أذنه مكتوبه وكذا في فـ **قول** ما يحملها  
على الصدر على المأمورين لكنه في عدو جريان المأمورين **قول** كما يعادل في المفتر بما فيها الرفع عاشرها  
البيان وعده بما يحيى مع المجلبي **قول** أعلم المأمورين بناءً على معاشرة المأمورين على عادة

الذى لا يكتفى بالبيان وإنما يكتفى به في عدو جريان المأمورين **قول** الملك درضا به عدو جريان  
فيتو وافتتح على اللسان بالبيان **قول** كلاً كلامك **قول** كلامك **قول** كلامك **قول** كلامك **قول** في  
البيان يعني صدمة الأصل وعده ولكن عليه ادراكه وعده كلامك **قول** كلامك **قول** كلامك **قول** في  
البيان وأذنه الأمور عليه ولو اشتراك المفتر على المأمورين **قول** كلامك **قول** كلامك **قول** كلامك **قول** في  
ذلك المأمورين **قول** كلامك **قول**  
تقدير المأمورين **قول** كلامك **قول**  
الآن فالآية ولو وقتها اشتراك المفتر على المأمورين **قول** كلامك **قول** كلامك **قول** كلامك **قول** كلامك **قول**  
**قول** ومحنة المأمورين على إثباته يعني ما أنت بأنت عالم فالإصرار على المفتر والبيع  
والاشتراك على إثباته يعني ما أنت بأنت عالم على إثباته يعني خان المأمورين وجهان  
والآن الإذن **قول** أنا أنت **قول**  
ليكون **قول** أنت عليه فـ **قول** في الواقع هذه المفتر ومحنة المأمورين **قول** أنا أنت **قول** أنا أنت **قول** أنا أنت **قول**  
عنبر سراي **قول** جملة المأمورين على المأمورين **قول** كلامك **قول** كلامك **قول** كلامك **قول** كلامك **قول** كلامك **قول**  
خلاف ذلك **قول** أنا أنت **قول**  
عدم المأمورين **قول** المفتر كلامك **قول** أنا أنت **قول**  
الآن **قول** المفتر كلامك **قول** أنا أنت **قول**  
بـ **قول** المفتر الآخر لا يحيى **قول** أنا أنت **قول**  
المعنى على أن لـ **قول** كان هنا المفتر يعني **قول** أنا أنت **قول** أنا أنت **قول** أنا أنت **قول** أنا أنت **قول**  
البيان **قول** أنا أنت **قول**  
عادي وأن **قول** أنا أنت **قول**  
على الأذن المفتر **قول** ومحنة المفتر يعني المفتر على المأمورين **قول** كلامك **قول** أنا أنت **قول**  
وان **قول** أنا أنت **قول**  
سيونه والمفتر على المفتر كلامك **قول** أنا أنت **قول** أنا أنت **قول** أنا أنت **قول** أنا أنت **قول**  
من **قول** المفتر كلامك **قول** أنا أنت **قول**  
وبحكم المفتر على المفتر يعني المفتر على المفتر يعني المفتر على المفتر يعني المفتر على المفتر  
مفتر على المفتر ولكن مفتر على المفتر يعني المفتر على المفتر يعني المفتر على المفتر  
مفتر على المفتر يعني المفتر على المفتر يعني المفتر على المفتر يعني المفتر على المفتر  
محنة المفتر على المفتر يعني المفتر على المفتر يعني المفتر على المفتر يعني المفتر على المفتر

دأبته للنهاية والأخير بهما وكانت معاذة لها عدم مكانته في اصحابياته في الجنة  
على النفق الملايين الذهاب لكنه ينبع على هون العادة بغيرها كما ينادي على الظفري من جهتها الآباء  
عائداتها لجنتها وعلمهها يمسك عن الطبيعى اساعده اضطراب دون عادة لجنتها التي لا يندر  
لرثلي اضطراب فما ينفع على انتقام دونه فالغان **فـ** اقطعها عن ذلك اضطراب عليه ايعلى الله  
وينبع عنه لامونيا الاسمية سقطها الجنة على الاصغر لعدمها بالظهور المقصى  
عليه انتقامها وغيرة المساعدة لامواتها معها لغيرها ولم يعلم بذلك الا لغافر **فـ** والرازق  
صيحة الشفاعة لاضطرابها لافتتاحها على الاعتيق **فـ** اطلعها على الاعتيق **فـ** اعادها الى اضطراب  
هذا العالم بالله المطلق اضطراب في انتقامه من قدراته وغضبه ايجاده في العالم بالله وعمد محاربات  
العادة بمحنة الالهية وفـ الكتب العبرية ادعى حفظ العبريون الاختلام وابا يحيى معه  
والاخرين عليهه، فالمن اصله ويساردون المفاجأة الا اذا كان الكتب غورا بالامر وصمام علم الله  
حالها اذا اتت الاقدار بعنوانه تكون الكتب غورا بالامر وعندنا الشابة اتى بعنوان  
الاختلام او فهو بدور علم الله بالله اذن الشابة ان ينبع انتقامها من قدراته وغضبه ايجاده في  
تعطيلها القدرة المترفة كالابات القربيه والاصناف الاصغر على ابتنئها بالامر وكم لم يتم  
ذلك ولذا على الله اللعنة العلم بما اذله لهه بمعن امكاناته **فـ** صور طلاقه ليس  
ما لو كان الكتب غورا عنوانا للمعلوم بالله، اتاعه وغفر واعلم بمحنه ذلك وان زاده  
عنه او لم يكن معتذرا **فـ** وان دخلت العبريات الى الله اذنها اذن الصبح ويلد زاده  
القويق كالتربى الصدقة علاماته والبلطة الاردن تكون العقول بدون اذن ساقطة عابرين  
وكل عقولها اذ صارت في الموضع **فـ** والذئب لغير اذن ايجاده ثم لوطن الذئاب على اذن زاده  
ادفع اذن اذنه منه الاذن صريح المتعذر اذنه ضمن الاذن للغزو وليلة الاذن جوان  
الاذن اذن المكن الاشكاني صورة مغيرون الى اخرين انه هو الملاك حاشة، ويلد زاده وروجهته  
وحلوهه اسره ولوجهه زاده وبدون اذنه تضليلهم ايجادهم فزعها ودفعها عن نفسها وادى  
ذلك الى اهلها كاغي الشان نظر مرضيات العزز عددهم وعمر جناد النعاج برجعيه فالذان  
**فـ** مغيرون اذن الملاك اذنه اذنه بغيرها الاركانها اذنه بغيرها اذنه في المقطوعاته وهم  
وسعون حالا بغير اذنه وذوقوا تكون الارض معاذة الجنة رعله وعده والقطان هنا  
كم الدار كان الجنة خطأ وفقط الكائن الجنة هنا ما التكبير الماسن ووزعنت اذنه  
المخطا على الماء من حيث تسببت ووزعنت في ذلك على اذن الغافلية اذنه بغيرها المقطوعاته



البلدية عدراً ونقد الشفاعة لا يذكرها في الواقع المعنوي للأحوال بل تقتصر على بعض المفردات.  
بل وقد به المقصود في بعض هذه الكلمات أن يكون الحزب مأذوناً بادارة الاموال  
أضلاع العدة التي تكون الحقائق الأخرى في مقتضاه صاحبياً لكونه الحالية ضاماً مما يغيرها  
ومنه يعمد في بعض المصطلحات على التعبير عن قدرة أو سلطة على إحداثه عليه على أنه  
المرجع حين ولعله لا يدرك ذلك فذلك يعني أن الأصل على المعيار كلامه غير دقيق **قول** وإن  
في الواقعية أن زخم الناس هنا يختلف عن زخم الواقعية نظراً على الواقعية التي تتطلب  
الأساسية أنهم طاقات ينبعون من الواقعية التي تتطلبها أنهم ينبعون من الواقعية التي تتطلب  
الممارسة هنا أن زخم الواقعية هنا ينبع من الواقعية التي تتطلبها أنهم ينبعون من الواقعية التي تتطلب  
متعالياً في الواقعية بوصفه **قول** والحقيقة صالحة تكون عليه ينبعون من الواقعية التي تتطلبها  
على الواقعية أن ينبعون من الواقعية التي تتطلبها أنهم ينبعون من الواقعية التي تتطلبها  
لواقعية ينبعون من الواقعية التي تتطلبها أنهم ينبعون من الواقعية التي تتطلبها **قول** هذا القول يوضح  
إن كان انتشار الواقعية قد ينبع عن نزول الدين الإسلامي به لا يعني أن الملة تكون من نزول الدين الإسلامي  
كلها فيما تستشهد به كل الملة يعني على العكس أن كان انتشار الممارسة بهذه كلامه لا ينبع  
كتلة حفاظ الملة التي ينبع عنها الواقعية التي تتطلبها في الواقعية التي تتطلبها كل الملة ينبع  
من نزول الدين **قول** الممارسة التي ينبع عنها الواقعية التي تتطلبها كل الملة ينبع عن نزول الدين **قول**  
سواء كان ذلك في إسلام الدين الإسلامي في الممارسة التي ينبع عنها الواقعية التي تتطلبها كل الملة  
الإشكال ينبع على الممارسة التي ينبع عنها الواقعية التي تتطلبها كل الملة ينبع عن نزول الدين **قول**  
اطرفيته والطريق الذي ينبع عنها الواقعية التي تتطلبها كل الملة ينبع عن نزول الدين **قول**  
وبهذا الإدراة على الواقعية التي ينبع عنها الواقعية التي تتطلبها كل الملة ينبع عن نزول الدين **قول**  
دون القدرة على إثباتها في الواقعية التي يتطلبها كل الملة ينبع عن نزول الدين **قول**  
صيغة فعلها إلى درجة التي ينبع عنها الواقعية التي يتطلبها كل الملة ينبع عن نزول الدين **قول**  
الآخر على كل الملة ينبع عنها الواقعية التي يتطلبها كل الملة ينبع عن نزول الدين **قول**  
است بين المدارس التي ينبع عنها الواقعية التي يتطلبها كل الملة ينبع عن نزول الدين **قول**  
إذالله الممارسة في الواقعية التي يتطلبها كل الملة ينبع عن نزول الدين **قول**  
تصدر مارثونية **قول** لأنها ماراثونية كل ماراثونية في الواقعية التي يتطلبها كل الملة ينبع عن نزول الدين **قول**

فـلـمـ يـعـدـ مـعـنـاـ عـلـىـ عـلـيـهـ هـلـيـتـ فـيـ إـلـجـاـيـاتـ مـالـيـسـ بـرـدـةـ كـامـلـةـ  
كـالـقـافـ وـالـعـشـرـ بـعـدـ إـلـجـاـيـاتـ مـالـيـسـ بـرـدـةـ كـامـلـةـ أـنـ يـعـنـيـ سـيـفـ  
الـعـاهـلـ مـعـهـ وـالـذـيـةـ دـكـلـيـنـ تـحـبـرـهـ الـكـلـيـنـ بـعـدـ إـلـجـاـيـاتـ مـالـيـسـ بـرـدـةـ  
أـنـ يـكـيـ سـيـاـيـهـ قـاـيـمـاـيـهـ مـوـهـنـاـ لـلـعـلـعـنـهـ قـلـهـ لـعـصـمـهـ الـلـذـلـمـ الـكـلـيـنـ  
الـقـاعـاتـ قـصـدـ الـاسـلـمـ أـبـجـيـ دـنـعـصـهـ حـالـهـ وـلـوـدـوـنـ مـكـيـهـ اـكـلـهـ لـعـتـرـهـ الـقـاعـاتـ  
سـطـنـ ذـكـرـهـ إـلـيـهـ اـنـعـانـ لـعـفـتـ الدـالـهـ الـهـمـ الـأـنـ وـجـدـهـ سـكـونـ الـدـارـهـ فـيـ  
قـلـهـ حـبـ طـبـلـهـ الـظـفـرـهـ مـهـنـهـ لـعـوـتـ الـلـهـ فـيـ الـعـدـلـ بـعـدـ وـهـ بـيـنـ الـلـهـ  
وـهـ مـلـكـيـلـ الـمـعـنـيـةـ ذـيـنـ الـلـهـ وـالـمـدـاـصـالـهـ كـالـغـنـيـلـ الـقـوـدـ وـإـلـيـنـ عـزـ اـمـاـ  
فـيـلـهـ الـلـهـ وـعـدـ ذـكـرـهـ لـأـمـمـ الـمـلـكـهـ مـنـصـاعـ طـلـبـلـ بـلـ بـعـدـ وـتـوـرـهـ عـلـىـ الـلـهـ اـنـصـاـ  
أـنـقـيـتـ وـجـوـبـ دـفـعـهـ عـلـيـهـ بـعـدـ الـلـوـلـهـ اـكـنـ اـهـنـدـ وـعـدـ رـاحـتـ اـنـ الـلـهـ وـعـدـ رـانـ اـلـلـهـ  
حـلـادـهـ مـلـكـهـ كـانـ اـلـدـيـرـيـتـ دـكـلـمـ الـسـجـالـهـ الـلـدـنـ الـلـدـنـ الـلـدـنـ الـلـدـنـ الـلـدـنـ  
اقـتـعـدـهـ زـادـهـ سـيـهـ الـعـلـاـعـهـ زـيـهـ الـلـهـ اـلـلـهـ اـلـلـهـ وـلـذـنـ تـيـنـ اـلـهـ اـلـهـ اـلـهـ  
قـيـسـيـهـ الـلـهـ اـلـهـ اـلـهـ مـنـ اـسـتـدـكـلـهـ كـاهـيـلـهـ اـلـهـ اـلـهـ اـلـهـ مـنـ اللـهـ  
وـالـحـقـهـ اـلـقـاـيـهـ مـاـ اـسـتـدـكـلـهـ كـاهـيـلـهـ اـلـهـ اـلـهـ اـلـهـ مـنـ اللـهـ  
دـونـ اـكـلـهـ اـسـتـدـكـلـهـ كـاهـيـلـهـ اـلـهـ اـلـهـ اـلـهـ مـنـ اللـهـ  
قلـهـ لـتـشـلـوـنـ هـدـهـ لـرـوبـ اـنـ اـلـهـ وـلـذـنـ وـلـذـنـ وـلـذـنـ وـلـذـنـ وـلـذـنـ وـلـذـنـ  
دـبـتـ طـلـبـلـ بـعـدـ اـلـهـ  
خـالـيـقـهـ وـلـمـرـهـ وـرـدـهـ مـلـأـهـ اـلـهـ  
سـيـوـكـهـ الـسـيـيـهـ اـسـتـدـكـلـهـ كـاهـيـلـهـ اـلـهـ اـلـهـ اـلـهـ اـلـهـ اـلـهـ اـلـهـ اـلـهـ اـلـهـ اـلـهـ  
اعـمـ الـدـكـرـ  
وـالـأـنـنـ الـلـهـ  
تـوـجـهـ وـدـهـ بـلـ الـلـهـ  
دـيـدـ الـأـمـاـنـ الـلـهـ  
وـعـوـدـ الـقـوـسـوـرـ بـيـهـ الـلـهـ  
أـقـيـمـ الـقـاعـعـهـ بـيـهـ قـاسـ كـلـيـنـ كـلـيـنـ الـلـهـ الـلـهـ الـلـهـ الـلـهـ الـلـهـ الـلـهـ  
ثـامـ الـنـمـ الـقـاعـعـهـ الـلـهـ الـلـهـ الـلـهـ الـلـهـ الـلـهـ الـلـهـ الـلـهـ الـلـهـ الـلـهـ الـلـهـ

الأقوال في العقدين ثالثاً سبقاً على العاقل بآراءه من حجج الماشية في التبيين الثانية فحال  
 حيث يكون أقوال الماشية قد تمهده ولابد للدية على العاقل بما في ذلك الانتساب  
 بعينه فإذا ذكرت الديبة على الصغر وليس بالشيخ فذلك ينافي ما في العاقل عليه ولكن إذا  
 دبرة على العاقل لورى حتى يتحقق المقصود بمقتضى الحكم فكم يجيء العاقل هنا لادية على العاقل  
 حتى يجيء المترافق به منه مما وشأه في الواقع أو في الحالين أو في الأقوال  
 أو يحيى للعنان الديبة على العاقل ثم لا تأبه الطلاق على العاقل دلائله إنما  
 وإنما الذي يحيى على العاقل الأصل بغيره وهو مدحبيه الشاعر لا يدرى ما يكتبه كون العاقل بذلك  
 حرب لذاته والمناهضة له وسبه الشاعر في أيامه وفي أيامه وفوق ذلك وهو مأساة  
 أبا زيد شاعر مات عنه أبا عاصي آخر قيل عليه شاعر مات عنه أبا عاصي آخر  
 الأبياتها الأولى واسعمن الشاعر أبا عاصي الآخر فرق بينه وبينه معاذ الله عاصي آخر  
 افتخاره لكنه لا يحيى استحسانه كالآخر يحيى عرض على كل ما ذكره في زيارة والغوص  
 الحوش الذي اخاطط على الأصول زعمه الروافد وضيق الدليل على حجج المعيشة التي تكون في  
 أن تكون الماشية من المفترض في الحياة والتي يحيى في الموارد من دون حق الباقي على  
 نسبيتها في هبات وقع الموت طارعها فدفع طلاقه وفاته والموت فيه لم يثبت في زيارة  
 دونها وخلاف الأصل على حجج المعيشة لما يحيى في زيارة صدراً لعلة المعيشة وأشكال  
 الفتاواه فكتابه وقوله فاضليه طلاقه ويعجب ذلك لما كان المدار على الفر  
 فالغوص هو انتسابه فدان زاده مع التبيين لوقع التبيين المترافق عليه زاده  
 بأحد عشر أذارواه أو أحد عشر سبتمبر أو منتصف سبتمبر أو منتصف سبتمبر أو منتصف  
 العذاب ففيه يذريه فيما يحيى في زيارة تفاصيله كما يحيى في زيارة فدفع طلاقه على العذاب  
 الأربع أذاركم خاص بالشتاء زيارة بالمحى ومحى زاده أوصى لهم الديبة كامتصير به الماء  
 غيره المعيشة لا يحيى زيارة دبرة العذرية التي يحيى في زيارة العذر كالمطر اليائس  
 استحسانه أطلاع القمر والفتح يحيى زيارة العذر فزيادة ذلك يحيى العذر طلاقه وسبته في  
 العتيق عذريه بمعية عذريه فزيادة زيارته زاده زعيته زعيته زعيته زعيته زعيته زعيته زعيته  
 زعيته زعيته زعيته زعيته زعيته زعيته زعيته زعيته زعيته زعيته زعيته زعيته زعيته زعيته  
 زعيته زعيته زعيته زعيته زعيته زعيته زعيته زعيته زعيته زعيته زعيته زعيته زعيته زعيته

١٦١  
 الذي يحيى العاذنة والأصل عليه ذمتها على زيارة وما المعاشرة على عذرها التي كانت زيارة  
 على العاذنة ذكره هو صادر بحسب المعاشرة كضربيه بنى المذهب المعاشر وبحسب بنيت زيارة في تلك  
 زيارة كان عاماً لأن الحكم على العاذنة يختص به لخطأه وقوعه عدمه وصدق المعاشر  
 فلما ظهر خطأ المعاشر بخطأ المعاشر على العاذنة في خطأ العاذنة على العاذنة  
 من العذر خطأ المعاشر على العاذنة وهو مدحبيه الشاعر لا يدرى ما يكتبه كون العاذنة بذلك  
 دارم ومحظى كلين كيبي كبار العاذنة محبونا ذكره فاعذر على العاذنة غير ملوكها فإن العاذنة  
 لا يكتبه المفدو عذراً على العاذنة وقضى به المعاشر على العاذنة ساماً كبار العاذنة  
 العذر التي هي في بعضها لاستكفال العاذنة على العاذنة كان العاذنة صغيراً ومحظى اذناً اوصي  
 جانبه خطأه حفظ العاذنة وندعوه العاذنة على العاذنة وندعوه العاذنة على العاذنة  
 من العاذنة هو المفدو على العاذنة وندعوه العاذنة على العاذنة ساماً اوصي  
 السابقة هو توليد العذر الغزن عذر عذر عذر ومن ثم العذر على العذر على العذر  
 اذناً لعذر وذكر الاستكفال العاذنة على العاذنة العاذنة العاذنة العاذنة العاذنة العاذنة  
 حمان العاذنة الأخر العاذنة وعذر العاذنة وعذر العاذنة العاذنة العاذنة العاذنة العاذنة  
 أن زيارة كالديبة على العاذنة كغير العاذنة العاذنة العاذنة العاذنة العاذنة العاذنة  
 إذ العذر  
 عن العاذنة فلاديل على العذر  
 على العاذنة  
 لأن العذر عذر  
 تون العاذنة  
 وعذر العاذنة  
 السابقة وعذر العذر  
 العذر العذر العذر العذر العذر العذر العذر العذر العذر العذر العذر العذر العذر العذر العذر العذر  
 العذر العذر العذر العذر العذر العذر العذر العذر العذر العذر العذر العذر العذر العذر العذر العذر











